

أضواء على أحاديث أسوء فهمها

أ.د. يوسف القرضاوي

مدير مركز بحوث السنة والسيرة

أضواء على أحاديث أسوء فهمها :

(١) « حديث قتل المرتد »

س : أدلى الداعية الإسلامي الكبير الشيخ / محمد الغزالي حفظه الله في قضية مقتل د. فرج فودة ، أمام محكمة أمن الدولة بمصر ، بشهادته الشهيرة الشجاعة حول حكم المرتد وعقوبته ، وأنها القتل عند جمهور العلماء ، وأن أحداً لا يملك إلغاء هذا الحكم ، لأن ما أوجبه الله لا يسقطه الناس ، وأن القانون الذي يخلو من عقوبة المرتد قانون ناقص ، وأن القضاء هو السلطة المختصة في الحكم على المرتد ، فإذا قتل واحد من المسلمين المرتد ، فقد افئات على السلطة ، أي تعدى على اختصاصاتها ، وأنه لا يذكر عقوبة -أي منصوباً عليها- لقاتل المرتد .

ثم جاءت شهادة أ.د. محمود مزروعة ، رئيس قسم التفسير بكلية أصول الدين بالأزهر فأكدت ما قاله الشيخ الغزالي ، وزادت عليه ، وقدم الشاهد -من كتب القتل ومقالاته- أدلة دامغة تقطع برده ، وتبيح دمه .

ومنذ ذلك الحين ، والأقلام العلمانية ترغي وتزبد ، وتبدى وتعيد ، في موضوع الردة ، وعقوبة المرتد ، وفتح الباب لكل من في يده قلم ، ممن لا علم عنده ولا يقين ، فتطاولوا على الشرع ، واجترأوا على السنة المشرفة ، وقال من قال منهم : ان حديث قتل المرتد : حديث آحاد ، لا يفيد إلا الظن ، وحديث الآحاد لا يعمل به في باب الحدود .

وأكد بعضهم هذه الدعوى بأن هذا الحد لم يذكر في القرآن الكريم ، وإنما ذكر القرآن عقوبة المرتد في الآخرة فقط ، كما في قوله تعالى : «وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» (سورة البقرة : ٢١٧) .

واستدل بعضهم بقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ﴾
(سورة الكهف : ٢٩) .

وقوله : ﴿ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴾ ﴿١٦﴾ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ﴾
(الغاشية : ٢١ ، ٢٢) وأن حرية الكفر مكفولة للإنسان ! وأن مهمة الرسول
الدعوة والتذكير ، وليست الحكم والسيطرة . وإن عقوبة المرتد اعتداء على
حرية الإنسان .

فما قولكم في هذا الذي تنشره الصحف عن هذا الموضوع الخطير في الردة
عن دين الله ، وهل صحيح ما ذكروه عن حديث قتل المرتد ؟
نرجو البيان بالأدلة والتفصيل ، نفع الله بكم .

المجتمع المسلم ومواجهة الردّة :

أشد ما يواجه المجتمع المسلم من الأخطار : ما يهدد وجوده المعنوي ، أي
ما يهدد عقيدته ، ولهذا كانت الردّة عن الدين - الكفر بعد الإسلام - أشد
الأخطار على المجتمع المسلم . وكان أعظم ما يكيد له أعداؤه أن يفتنوا أبنائه
عن دينهم بالقوة والسلاح أو بالمكر والحيلة . كما قال تعالى : ﴿ وَلَا يَزَالُونَ
يُقْنِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا ﴾ ^(١) .

وفي عصرنا تعرض المجتمع المسلم لغزوات عنيفة ، وهجمات شرسة ،
تهدف إلى اقتلاعه من جذوره ، تمثلت في الغزو التنصيري ، الذي بدأ مع
الاستعمار الغربي ، والذي لا يزال يمارس نشاطه في العالم الإسلامي ، وفي
الجاليات والأقليات الإسلامية ، ومن أهدافه : تنصير المسلمين في العالم ، كما
وضح ذلك في مؤتمر « كلورادو » الذي عقد هناك سنة ١٩٧٨ . وقدمت له
أربعون دراسة حول الإسلام والمسلمين ، وكيفية نشر النصرانية بينهم .

ورصد لذلك ألف مليون دولار ، وأسس لذلك معهد « زويمر » لتخريج المتخصصين في تنصير المسلمين .

كما تمثلت في الغزو الشيوعي الذي اجتاحت بلاداً إسلامية كاملة في آسيا ، وفي أوروبا ، وعمل بكل جهد لإماتة الإسلام ، وإخراجه من الحياة نهائياً ، وتنشئة أجيال لا تعرف من الإسلام كثيراً ولا قليلاً .

وثالثة الأثافي : الغزو العلماني اللاديني ، الذي لا يبرح يقوم بمهمته إلى اليوم في قلب ديار الإسلام ، يستلعن حيناً ، ويستخفي أحياناً ، يطارد الإسلام الحق ، ويحتفي بالإسلام الخرافي ، ولعل هذا الغزو هو أخطر تلك الأنواع وأشدها خطراً .

وواجب المجتمع المسلم -لكي يحافظ على بقائه- أن يقاوم الردّة من أي مصدر جاءت وبأي صورة ظهرت ، ولا يدع لها الفرصة ، حتى تمتد وتنتشر ، كما تنتشر النار في الهشيم .

وهذا ما صنعه أبو بكر والصحابة -رضي الله عنهم- معه ، حين قاتلوا أهل الردّة ، الذين اتبعوا الأنبياء الكذبة ، مسيلمة وسجاح والأسدي والعنسي ، وكادوا يقضون على الإسلام في مهده .

ردّة ولا أبا بكر لها :

ومن الخطر كل الخطر : أن يُبتلى المجتمع المسلم بالمرتدين المارقين ، وتشيع بين جنباة الردّة ، ولا يجد من يواجهها ويقاومها . وهو ما عبّر عنه أحد العلماء عن الردّة التي ذاعت في هذا العصر بقوله : « ردّة ولا أبا بكر لها »^(٢) !

ولا بد من مقاومة الردّة الفردية وحصارها ، حتى لا تتفاقم ويتطاير شررها ، وتغدو ردّة جماعية ، فمعظم النار من مستصغر الشرر .

ومن ثمَّ أجمع فقهاء الإسلام على عقوبة المرتد - وإن اختلفوا في تحديدها -
وجهورهم على أنها القتل ، وهو رأي المذاهب الأربعة ، بل الثمانية .

وفيهما وردت جملة أحاديث صحيحة عن عدد من الصحابة : عن ابن
عباس وأبي موسى ومعاذ وعليّ وعثمان وابن مسعود وعائشة وأنس وأبي هريرة
ومعاوية بن حيدة .

وقد جاءت بصيغ مختلفة ، مثل حديث ابن عباس : « من بدل دينه
فاقتلوه » (رواه الجماعة إلا مسلماً ، ومثله عن أبي هريرة عند الطبراني بإسناد
حسن ، وعن معاوية بن حيدة بإسناد رجاله ثقات) ^(٢) .

وحديث ابن مسعود : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ،
وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والثيب الزاني ، والتارك
لدينه ، المفارق للجماعة » (رواه الجماعة) .

وفي بعض صيغه عن عثمان : « . . . رجل كفر بعد إسلامه ، أو زنى
بعد إحصانه ، أو قتل نفساً بغير نفس » (رواه الترمذي وحسنه والنسائي وابن
ماجه ، وقد صح هذا المعنى من رواية ابن عباس أيضاً وأبي هريرة وأنس) .

قال العلامة ابن رجب : والقتل بكل واحدة من هذه الخصال متفق عليه
بين المسلمين ^(٤) .

وقد نفذ عليّ كرم الله وجهه عقوبة الردّة في قوم ادّعوا ألوهيته ، فحرقهم
بالنار ، بعد أن استتابهم وزجرهم ، فلم يتوبوا ولم يزدجروا ، فطرحهم في
النار ، وهو يقول :

لما رأيت الأمر أمراً منكراً أججت ناري ، ودعوت قنبرا
وقنبر هو خادمه وغلّامه ^(٥) .

وقد اعترض عليه ابن عباس بالحديث الآخر : « لا تعذبوا بعذاب الله »
ورأى أن الواجب أن يُقتلوا لا أن يُحرقوا . فكان خلاف ابن عباس في
الوسيلة لا في المبدأ .

وكذلك نفذ أبو موسى ومعاذ القتل في يهودي في اليمن أسلم ثم ارتد .
وقال معاذ : قضاء الله ورسوله (متفق عليه) .

وروى عبد الرزاق : أن ابن مسعود أخذ قوماً ارتدوا عن الإسلام من
أهل العراق ، فكتب فيهم إلى عمر . فكتب إليه : أن اعرض عليهم دين
الحق ، وشهادة أن لا إله إلا الله ، فإن قبلوها فخلّ عنهم ، وإذا لم يقبلوها
فاقتلهم . . فقبلها بعضهم فتركه ، ولم يقبلها بعضهم فقتله^(٦) .

وروى عن أبي عمرو الشيباني : أن المستورد العجلي تنصر بعد إسلامه ،
فبعث به عتبة بن فرقد إلى عليّ ، فاستتابه فلم يتب ، فقتله^(٧) .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية : أن النبي ﷺ قبل توبة جماعة من
المرتدين ، وأمر بقتل جماعة آخرين ، ضموا إلى الردّة أموراً أخرى تتضمن
الأذى والضرر للإسلام والمسلمين . مثل أمره بقتل مقيس بن حبابه يوم
الفتح ، لما ضم إلى ردّته قتل المسلم وأخذ المال ، ولم يتب قبل القدرة عليه ،
وأمر بقتل العُرنين لما ضموا إلى ردّتهم نحواً من ذلك . وكذلك أمر بقتل
ابن خطل لما ضم إلى ردّته السب وقتل المسلم . وأمر بقتل ابن أبي سرح ،
لما ضم إلى ردّته الطعن عليه والافتراء . وفرّق ابن تيمية بين النوعين : أن
الردّة المجردة تُقبل معها التوبة ، والردّة التي فيها محاربة الله ورسوله والسعي
في الأرض بالفساد لا تقبل فيها التوبة قبل القدرة^(٨) .

وقد قيل : لم يُنقل أن رسول الله ﷺ قتل مرتداً ، وما نقله ابن تيمية
ينقض هذه الدعوى . ولو صح ذلك فلأن هذه الجريمة لم تظهر في عهده .
كما لم يعاقب أحداً عمل قوم لوط . إذ لم تستعلن في عهده ﷺ .

ومع أن الجمهور قالوا بقتل المرتد ، فقد ورد عن عمر بن الخطاب ما يخالف ذلك .

روى عبد الرزاق والبيهقي وابن حزم : أن أنساً عاد من « تُسْتَر » فقدم على عمر ، فسأله : ما فعل الستة الرهط من بكر بن وائل ، الذين ارتدوا عن الإسلام ، فلاحقوا بالمشركين ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، قوم ارتدوا عن الإسلام ، ولحقوا بالمشركين ، قُتِلُوا بالمعركة . فاسترجع عمر (أي قال : إِنَّا لله وَإِنَّا إليه راجعون) قال أنس : وهل كان سييلهم إلا القتل ؟ قال : نعم ، كنت أعرض عليهم الإسلام ، فإن أبوا أودعتهم السجن^(٩) .

وهذا هو قول إبراهيم النخعي ، وكذلك قال الثوري : هذا الذي نأخذ به^(١٠) . وفي لفظ له : يؤجل مارجيت توبته^(١١) .

والذي أراه : أن العلماء فرّقوا في أمر البدعة بين المغلظة والمخففة ، كما فرّقوا في المبتدعين بين الداعية وغير الداعية . وكذلك يجب أن نفرّق في أمر الردة الغليظة والخفيفة ، وفي أمر المرتدين بين الداعية وغير الداعية .

فما كان من الردة مغلظاً - كردة سَلْمَانِ رشدي - وكان المرتد داعية إلى بدعته بلسانه أو بقلمه ، فالأولى في مثله التغليظ في العقوبة ، والأخذ بقول جمهور الأمة ، وظاهر الأحاديث ، استئصالاً للشر ، وسداً لباب الفتنة . وإلا فيمكن الأخذ بقول النخعي والثوري وهو ما روى عن الفاروق عمر .

إن المرتد الداعية إلى الردة ليس مجرد كافر بالإسلام ، بل هو حرب عليه وعلى أمته ، فهو مندرج ضمن الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً . والمحاربة - كما قال ابن تيمية - نوعان : محاربة باليد ، ومحاربة باللسان ، والمحاربة باللسان في باب الدين ، قد تكون أنكى من المحاربة باليد ، ولذا كان النبي عليه الصلاة والسلام يقتل من كان يحاربه باللسان ،

مع استبقائه بعض من حاربه باليد . وكذلك الإفساد قد يكون باليد ، وقد يكون باللسان ، وما يفسده اللسان من الأديان أضعاف ما تفسده اليد . . . فثبت أن محاربة الله ورسوله باللسان أشد ، والسعي في الأرض بالفساد باللسان أوكد « أ.هـ. (١٢) .

والقلم أحد اللسانين ، كما قال الحكماء ، بل ربما كان القلم أشد من اللسان وأنكى ، ولا سيما في عصرنا ، لإمكان نشر ما يكتب على نطاق واسع .

هذا إلى أن المرتد محكوم عليه بالإعدام الأدبي من الجماعة المسلمة ، فهو محروم من ولائها وحبها ومعاونتها ، فالله تعالى يقول : ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾ (١٣) وهذا أشد من القتل الحسي عند ذوي العقول والضمائر من الناس .

* سر التشديد في عقوبة الردّة :

وسر هذا التشديد في مواجهة الردّة : أن المجتمع المسلم يقوم - أول ما يقوم - على العقيدة والإيمان ، فالعقيدة أساس هويته ، ومحور حياته ، وروح وجوده . ولهذا لا يسمح لأحد أن ينال من هذا الأساس ، أو يمس هذه الهوية . ومن هنا كانت « الردّة المعلنة » كبرى الجرائم في نظر الإسلام ؛ لأنها خطر على شخصية المجتمع وكيانه المعنوي ، وخطر على الضرورية الأولى من الضروريات الخمس (الدين والنفس والنسل والعقل والمال) والدين أولها ، لأن المؤمن يضحي بنفسه ووطنه وماله من أجل دينه .

والإسلام لا يُكره أحداً على الدخول فيه ، ولا على الخروج من دينه إلى دين ما ، لأن الإيمان المعتد به هو ما كان عن اختيار واقتناع . وقد قال تعالى في القرآن المكي : ﴿ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٤) ، وفي

القرآن المدني : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (١٥).

ولكنه لا يقبل أن يكون الدين العوبة ، يدخل فيه اليوم ويخرج منه غداً ، على طريقة بعض اليهود الذين قالوا : ﴿ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَكُفُّوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (١٦).

ولا يعاقب الإسلام بالقتل المرتد الذي لا يجاهر برذته ، ولا يدعو إليها غيره ، ويدع عقابه إلى الآخرة إذا مات على كفره ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ - فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١٧). وقد يعاقبه عقوبة تعزيرية مناسبة .

إنما يُعاقب المرتد المجاهر ، وبخاصة الداعية للردة ، حماية لهوية المجتمع ، وحفاظاً على أسسه ووحدته ، ولا يوجد مجتمع في الدنيا إلا وعنده أساسيات لا يسمح بالنيل منها ، مثل : الهوية والانتماء والولاء ، فلا يقبل أي عمل لتغيير هوية المجتمع ، أو تحويل ولائه لأعدائه ، وما شابه ذلك .

ومن أجل هذا : اعتبرت الخيانة للوطن ، وموالة أعدائه - بالإلقاء بالمودة إليهم ، وإفشاء الأسرار لهم - جريمة كبرى . ولم يقل أحد بجواز إعطاء المواطن حق تغيير ولائه الوطني لمن يشاء ، ومتى شاء .

والردة ليست مجرد موقف عقلي ، بل هي أيضاً تغيير للولاء ، وتبديل للهوية ، وتحويل للانتماء . فالمرتد ينقل ولائه وانتماءه من أمة إلى أمة أخرى ، ومن وطن إلى وطن آخر ، أي من دار الإسلام إلى دار أخرى . فهو يخلع نفسه من أمة الإسلام ، التي كان عضواً في جسدتها ، وينضم بعقله وقلبه وإرادته إلى خصومها . ويعبر عن ذلك الحديث النبوي بقوله : « التارك لدينه ، المفارق للجماعة » . كما في حديث ابن مسعود المتفق عليه . وكلمة

« الم fark للجماعة » وصف كاشف لا منشئ ، فكل مرتد عن دينه مفارق للجماعة .

ومهما يكن من جُرمه ، فنحن لا نشق عن قلبه ، ولا نتصور عليه بيته ، ولا نحاسبه إلا على ما يعلنه جهرة : بلسانه ، أو قلمه ، أو فعله ، مما يكون كفراً بواحاً صريحاً ، لا مجال فيه لتأويل أو احتمال ، فأى شك في ذلك يُفسّر لمصلحة المتهم بالردة .

إنّ التهاون في عقوبة المرتد المعالن الداعية ، يعرّض المجتمع كله للخطر ، ويفتح عليه باب فتنة لا يعلم عواقبها إلا الله سبحانه ، فلا يلبث المرتد أن يغرر بغيره ، وخصوصاً من الضعفاء والبسطاء من الناس ، وتتكوّن جماعة مناوئة للأمة ، تستبيح لنفسها الاستعانة بأعداء الأمة عليها ، وبذلك تقع في صراع وتمزق فكري واجتماعي وسياسي ، قد يتطور إلى صراع دموي ، بل حرب أهلية ، تآكل الأخضر واليابس .

وهذا ما حدث بالفعل في أفغانستان : مجموعة محدودة مرقوا من دينهم واعتنقوا العقيدة الشيوعية بعد أن درسوا في روسيا ، وجُنّدوا في صفوف الحزب الشيوعي ، وفي غفلة من الزمن وثبوا على الحكم ، وطفقوا يغيرون هوية المجتمع كله ، بما تحت أيديهم من سلطات وإمكانات . ولم يُسلم أبناء الشعب الأفغاني لهم ، بل قاوموا ثم قاوموا . واتسعت المقاومة ، التي كونت الجهاد الأفغاني الباسل ، ضد المرتدين الشيوعيين ، الذين لم يبالوا أن يستنصروا على أهلهم وقومهم بالروس ، يدكون وطنهم بالدبابات ، ويقذفونه بالطائرات ، ويدمرونه بالقنابل والصواريخ ، وكانت الحرب الأهلية ، التي استمرت عشر سنوات ، وكان ضحاياها الملايين من القتلى والمعوقين والمصابين واليتامى والأرامل والشكالى ، والخراب الذي أصاب البلاد ، وأهلك الزرع والضرع .

كل هذا لم يكن إلا أثراً للغفلة عن المرتدّين ، والتهاون في أمرهم ،
والسكوت على جريمتهم في أول الأمر ، ولو عوقب هؤلاء المارقون الخونة ،
قبل أن يستحفل أمرهم ، لوقّي الشعب والوطن شرور هذه الحرب الضروس
وأثارها المدمرة على البلاد والعباد .

* أمور مهمة تجب مراعاتها :

والذي أريد أن أذكره هنا جملة أمور :
الأول : أن الحكم برّد مسلم عن دينه أمر خطير جداً ، يترتب عليه
حرمانه من كل ولاء وارتباط بالأسرة والمجتمع ، حتى إنه يُفرّق بينه وبين
زوجه وأولاده ، إذ لا يحل لمسلمة أن تكون في عصمة كافر^(١٨) ، كما أن
أولاده لم يعد مؤتمناً عليهم ، فضلاً عن العقوبة المادية التي أجمع عليها
الفقهاء في جملتها .

لهذا وجب الاحتياط كل الاحتياط عند الحكم بتكفير مسلم ثبت إسلامه
لأنه مسلم بيقين ، فلا يُزال اليقين بالشك .

ومن أشد الأمور خطراً : تكفير من ليس بكافر ، وقد حذرت من ذلك
السنة النبوية ، أبلغ التحذير .

وقد كتبت في ذلك رسالة « ظاهرة الغلو في التكفير » لمقاومة تلك الموجة
العاتية . التي انتشرت في وقت ما : التوسع في التكفير ، ولا يزال يوجد من
يعتقها .

الثاني : أن الذي يملك الفتوى برّد امرئ مسلم ، هم الراسخون في
العلم ، من أهل الاختصاص ، الذين يميزون بين القطعي والظني ، بين
المحكم والمتشابه ، بين ما يقبل التأويل وما لا يقبل التأويل ، فلا يكفرون
إلا بما لا يجدون له مخرجاً ، مثل : إنكار المعلوم من الدين بالضرورة ، أو

وضعه موضع السخرية من عقيدة أو شريعة ، ومثل سب الله تعالى ورسوله وكتابه علانية ، ونحو ذلك .

مثال ذلك : ما أفتى به العلماء من ردّة سلمان رشدي ، ومثله : رشاد خليفة ، الذي بدأ بإنكار السُنّة ، ثم أنكر آيتين من القرآن في آخر سورة التوبة ، ثم ختم كفره بدعوى أنه رسول الله ، قائلاً : إنّ محمداً ﷺ خاتم النبيين ، وليس خاتم المرسلين !! وقد صدر بذلك قرار من مجلس المجمع الفقهي لرابطة العالم الإسلامي .

ولا يجوز ترك مثل هذا الأمر إلى المتسرعين أو الغلاة ، أو قليلي البضاعة من العلم ، ليقولوا على الله ما لا يعلمون .

الثالث : أنّ الذي ينفذ هذا هو ولي الأمر الشرعي ، بعد حكم القضاء الإسلامي المختص ، الذي لا يحتكم إلا إلى شرع الله عزّ وجلّ ، ولا يرجع إلا إلى المحكمات البينات من كتاب الله تعالى وسُنّة رسوله ﷺ ، وهما اللذان يُرجع إليهما إذا اختلف الناس : ﴿ فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَقُودُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (١٩) .

والأصل في القاضي في الإسلام أن يكون من أهل الاجتهاد ، فإذا لم يتوافر فيه ذلك استعان بأهل الاجتهاد ، حتى يتبين له الحق . ولا يقضي على جهل ، أو يقضي بالهوى ، فيكون من قضاة النار .

الرابع : أن جمهور الفقهاء قالوا بوجوب استتابة المرتد ، قبل تنفيذ العقوبة فيه . بل قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب « الصارم المسلول على شاتم الرسول » : هو إجماع الصحابة رضي الله عنهم ، وبعض الفقهاء حددها بثلاثة أيام ، وبعضهم بأقل ، وبعضهم بأكثر ، ومنهم من قال : يُستتاب أبداً . واستثنى بعضهم الزنديق ، لأنه يُظهر غير ما يُبطن ،

فلا توبة له ، وكذلك ساء الرسول ﷺ ، لحرمة رسول الله وكرامته ، فلا تقبلُ منه توبة ، وألّف ابن تيمية كتابه في ذلك .

والمقصود بذلك إعطاؤه الفرصة ليراجع نفسه ، عسى أن تزول عنه الشبهة ، وتقوم عليه الحجة ، إن كان يطلب الحقيقة بإخلاص ، وإن كان له هوى ، أو يعمل لحساب آخرين ، يوليه الله ما تولى .

ومن المعاصرين الذين كتبوا في الصحف من قال : إن قبول التوبة إلى الله وليس إلى الإنسان ، ولكن هذا في أحكام الآخرة . أما في أحكام الدنيا فنحن نقبل التوبة الظاهرة ، ونقبل الإسلام الظاهر ، ولا ننقب عن قلوب الخلق ، فقد أمرنا أن نحكم بالظاهر ، والله يتولى السرائر . وقد صح في الحديث أن مَنْ قالوا : « لا إله إلا الله » عصموا دماءهم وأموالهم ، وحسابهم على الله تعالى . يعني فيما انعقدت عليه قلوبهم .

ومن هنا نقول : إن إعطاء عامة الأفراد حق الحكم على شخص ما بالردة ، ثم الحكم عليه باستحقاق العقوبة ، وتحديدتها بأنها القتل لا غير ، وتنفيذ ذلك بلا هوادة - يحمل خطورة شديدة على دماء الناس وأموالهم وأعراضهم ، لأن مقتضى هذا : أن يجمع الشخص العادي - الذي ليس له علم أهل الفتوى ، ولا حكمة أهل القضاء ، ولا مسؤولية أهل التنفيذ - سلطات ثلاثاً في يده : يفتي - وبعبارة أخرى : يتهم - ويحكم وينفذ ، فهو الإفتاء والادعاء والقضاء والشرطة جميعاً !!

اعتراضات مردودة لبعض المعاصرين :

ولقد اعترض بعض الكاتبيين في عصرنا -من غير أهل العلم الشرعي- على عقوبة الردّة بأنها لم ترد في القرآن الكريم ، ولم ترد إلا في حديث من أحاديث الآحاد ، وحديث الآحاد لا يؤخذ به في الحدود ، فهم لذلك ينكرونها .

وهذا الكلام مردود من عدة أوجه :
أولاً : أن السنة الصحيحة مصدر للأحكام العملية باتفاق جميع المسلمين ،
وقد قال تعالى : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ (٢٠) ، وقال ﴿ مَنْ يُطِيعِ
الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ (٢١) .

وقد صحت الأحاديث بقتل المرتد ، ونفذه الصحابة في عهد الراشدين .
والقول بأن أحاديث الأحاد لا يؤخذ بها في الحدود غير مسلم ، فجميع
المذاهب المتبوعة أخذت بأحاديث الأحاد ، في عقوبة شارب الخمر ، مع أن
ما ورد في عقوبة الردة أصح وأوفر وأغزر مما ورد في عقوبة شرب الخمر .

ولو صح ما زعمه هؤلاء : أن أحاديث الأحاد لا يعمل بها في الأحكام ،
لكان معناه : إلغاء السنة من مصدرية التشريع الإسلامي . أو على الأقل :
إلغاء ٩٥٪ - إن لم نقل ٩٩٪ - منها . ولم يعد هناك معنى لقولنا : اتباع
الكتاب والسنة .

فمن المعروف لدى أهل العلم : أن أحاديث الأحاد هي الجمهرة
العظمى من أحاديث الأحكام . والحديث المتواتر - الذي هو مقابل الأحاد -
نادر جداً ، حتى زعم بعض أئمة الحديث أنه لا يكاد يوجد ، كما ذكر ذلك
الإمام ابن الصلاح في مقدمته الشهيرة في علوم الحديث .

على أن كثيراً من يتناولون هذا الأمر ، لا يدركون معنى حديث الأحاد ،
ويحسبون أنه الذي رواه واحد فقط ، وهذا خطأ . فالمراد بحديث الأحاد :
ما لم يبلغ درجة التواتر ، وقد يرويه اثنان أو ثلاثة أو أربعة أو أكثر من
الصحابة ، وأضعافهم من التابعين .

وحديث قتل المرتد قد رواه جم غفير من الصحابة ، ذكرنا عدداً منهم
فهو من الأحاديث المستفيضة المشهورة .

ثانياً : أن من مصادر التشريع المعتمدة : الإجماع ، وقد أجمع فقهاء الأمة ، من كل المذاهب (السُّنِّيَّة وغير السُّنِّيَّة) ، ومن خارج المذاهب ، على عقوبة المرتد ، وأوشكوا أن يتفقوا على أنها القتل ، إلا ما روى عن عمر والنخعي والثوري ، ولكن العقوبة - في الجملة - مجمع عليها .

ثالثاً : أن من علماء السلف مَنْ قال : إِنَّ آيَةَ المحاربة المذكورة في سورة المائدة تختص بالمرتدين ، وهي قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا... ﴾ الآية (٢٣) .

ومن قال بأن هذه الآية في المرتدين أبو قلابه وغيره (٢٣) .

وقد نقلنا من كلام ابن تيمية : أن محاربة الله ورسوله باللسان أشد من المحاربة باليد ، وكذلك الإفساد في الأرض . وما يؤيد ذلك : أن الأحاديث التي قررت استباحة دم المسلم بإحدى ثلاث ، ذكر بعضها : « ورجل خرج محارباً لله ورسوله ، فإنه يُقتل أو يُصلب أو يُنفى من الأرض » ، كما في حديث عائشة بدلاً من عبارة « ارتد بعد إسلام » أو « التارك لدينه » إلخ . . .

وهو ما يدل على أن الآية تشمل فيما تشمل المرتدين الداعين إلى ردّهم .

وفي القرآن : ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾ (٢٤) .

وهذا يدل على أن الله هياً للمرتدين مَنْ يقاومهم ، من المؤمنين المجاهدين ، الذين وصفهم الله بما وصفهم به ، مثل أبي بكر والمؤمنين معه ، الذين أنفذوا الإسلام من فتنة الردّة .

وكذلك جاءت مجموعة من الآيات في شأن المنافقين ، تُبين أنهم هموا أنفسهم من القتل بسبب كفرهم عن طريق الأيمان الكاذبة ، والحلف الباطل لإرضاء المؤمنين ، كما في قوله تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ﴾ (٢٥) ، ﴿ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ ﴾ (٢٦) ، ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بِعَدْلِ إِسْلَامِهِمْ ... ﴾ الآية (٢٧) ، فهم ينكرون أنهم كفروا ، ويؤكدون ذلك بأيمانهم ، ويخلفون أنهم لم يتكلموا بكلمة الكفر ، فدل ذلك أن الكفر إذا ثبت عليهم بالبيّنة ، فإن جُتتهم تكون قد انخرمت ، وأيمانهم الفاجرة لم تُغن عنهم شيئاً (٢٨) .

ومثال ذلك قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ إِنَّا لَا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴾ (٢٩) . والسياق كله في شأن المنافقين (بدليل ما قبل الآية وما بعدها) وإنما يصيبهم العذاب بأيدي المؤمنين إذا ظهر نفاقهم ، وبدا كفرهم المستتر . فإنما يحاسبون على ما تكشفه الظواهر ، لا على ما تضمّره السرائر .

ردّة السلطان :

وأخطر أنواع الردّة : ردّة السلطان ، ردّة الحكم ، الذي يُفترض فيه أن يحرس عقيدة الأمة ، ويقاوم الردّة ، ويطارد المرتدين ، ولا يُبقى لهم من باقية في رحاب المجتمع المسلم ، فإذا هو نفسه يقود الردّة ، سراً و جهراً ، وينشر الفسوق سافراً ومقنعاً ، ويحمي المرتدين ، ويفتح لهم النوافذ والأبواب ، ويمنحهم الأوسمة والألقاب ، ويصبح الأمر كما قال المثل : « حاميتها حراميتها » ... أو كما قال الشاعر العربي :

وراعى الشاة يحمى الذئب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذئاب ؟!

نرى هذا الصنف من الحكام ، موالياً لأعداء الله ، معادياً لأولياء الله ، مستهيناً بالعقيدة ، مستخفاً بالشرعية ، غير موقر للأوامر والنواهي الإلهية والنبوية ، مهيناً لكل مقدسات الأمة ورموزها ، من الصحابة الأبرار ، والآل الأطهار ، والخلفاء الأخيار ، والأئمة الأعلام ، وأبطال الإسلام . وهؤلاء يعتبرون التمسك بفرائض الإسلام جريمة وتطرفاً ، مثل الصلاة في المساجد للرجال ، والحجاب للنساء .

ولا يكتفون بذلك ، بل يعملون وفق فلسفة « تجفيف المنابع » التي جاهدوا بها ، في التعليم والإعلام والثقافة ، حتى لا تنشأ عقلية مسلمة ، ولا نفسية مسلمة .

ولا يقفون عند هذا الحد ، بل يطاردون الدعاة الحقيقيين ، ويغلقون الأبواب في وجه كل دعوة أو حركة صادقة ، تريد أن تجدد الدين ، وتنهض بالدنيا على أساسه .

والغريب أن بعض هذه الفئات - مع هذه الردة الظاهرة - تحرص على أن يبقى لها عنوان الإسلام ، لتستغله في هدم الإسلام ، ولتعاملهم الأمة على أنهم مسلمون ، وهم يقوِّضون بنيانها من الداخل . وبعضها تجتهد أن تتمسح بالدين بتشجيع التدين الزائف ، وتقريب الذين يحرقون لها البخور من رجاله ، ممن سباهم الناس « علماء السُّلطة ، وعملاء الشرطة » !

وهنا يتعقد الموقف ، فَمَنْ الذي يُقيم الحد على هؤلاء ؟ بل مَنْ الذي يفتي بكفرهم أولاً ، وهو كفر بواح كما سماه الحديث ؟^(٣٠) ، وَمَنْ الذين يحكم برِدَّتْهم وأجهزة الإفتاء الرسمي والقضاء الرسمي في أيديهم ؟

ليس هناك إلا « الرأي العام » المسلم ، والضمير الإسلامي العام ، الذي يقوده الأحرار من العلماء والدعاة وأهل الفكر ، والذي لا يلبث - إذا

سُدَّتْ أمامه الأبواب ، وقُطِعَتْ دونه الأسباب - أن يتحوَّل إلى بركان ينفجر في وجوه الطغاة المرتدِّين . فليس من السهل أن يُفَرِّط المجتمع المسلم في هُويته ، أو يتنازل عن عقيدته ورسالته ، التي هي مبرر وجوده ، وسر بقائه .

وقد جَرَّب ذلك الاستعمار الغربي الفرنسي في الجزائر ، والاستعمار الشرقي الروسي في الجمهوريات الإسلامية في آسيا ، ورغم قسوة التجربة وطولها هنا وهناك ، لم تستطع اجتثاث جذور الهُوية الإسلامية ، والشخصية الإسلامية ، وذهب الاستعمار والطغيان ، وبقي الإسلام ، والشعب المسلم .

غير أن الحرب التي شُنَّت على الإسلام ودعائه من بعض الحكام (الوطنيين) ! العلمانيين والمتغربين في بعض الأقطار -بعد استقلالها- كانت أحدَ عداوة ، وأشدَّ ضراوة ، من حرب المستعمرين .

الرِّدَّةُ المغلفة :

ولا يفوتنا هنا أن ننبه على نوع من الرِّدَّة لا يتبجح بتبجح المرتدين المعالنين ، فهو أذكى من أن يعلن الكفر بَوَاحاً صَراحاً ، بل يغلفه بأغلفة شتَّى ، ويتسلل به إلى العقول تسلل الأسقام في الأجسام ، لا تراه حين يغزو الجسم ، ولكن بعد أن يبدو مرضه ، ويظهر عرضه ، فهو لا يقتل بالرصاص يدوى ، بل بالسَّم البطيء ، يضعه في العسل والحلوى . وهذا يدركه الراسخون في العلم ، والبصراء في الدين ، ولكنهم لا يملكون أن يصنعوا شيئاً أمام مجرمين محترفين ، لا يمكنون من أنفسهم ، ولا يدعون للقانون فرصة ليمسك بخناقهم . فهؤلاء هم « المنافقون » الذين هم في الدرك الأسفل من النار .

إنها « الرِّدَّةُ الفكرية » التي تطالعنا كل يوم آثارها ؛ في صحف تُنشر ،

وكتب توزع ، ومجلات تُباع ، وأحاديث تُذاع ، وبرامج تُشاهد ، وتقاليد تُروّج ، وقوانين تُحكّم .

وهذه الردّة المغلفة - في رأيي - أخطر من الردّة المكشوفة ، لأنها تعمل باستمرار ، وعلى نطاق واسع ، ولا تُقاوم كما تُقاوم الردّة الصريحة ، التي تُحدث الضجيج ، وتلفت الأنظار ، وتثير الجماهير .

إنّ النفاق أشد خطراً من الكفر الصريح . ونفاق عبد الله بن أبيّ ومن تبعه من منافقي المدينة ، أخطر على الإسلام من كفر أبي جهل ومن تبعه من مشركي مكة .

ولهذا ذم القرآن في أوائل سورة البقرة : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (٣١) - أي المصّرّحين بالكفر- في آيتين اثنتين فقط ، وذكر المنافقين في ثلاث عشرة آية .

إنها الردّة التي تصابحنا وتماسينا ، وتراوحنا وتغاديننا ، ولا تجد من يقاومها . إنها - كما قال شيخ الإسلام الندوي - ردّة ولا أبا بكر لها !

إنّ الفريضة المؤكد هنا ، هي : محاربتهم بمثل أسلحتهم ، الفكر بالفكر ، حتى تكشف أوراقهم ، وتسقط أفئنتهم ، وتزال شبهاتهم بحجج أهل الحق .

صحيح أنهم ممكّنون من أوسع المنابر الإعلامية : المقروءة والمسموعة والمرئية ، ولكن قوة الحق الذي معنا ، ورصيد الإيمان في قلوب شعوبنا ، وتأييد الله تعالى لنا ، كلها كفيلة أن تهدم باطلهم على رؤوسهم : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾ (٣٢) ، ﴿ فَأَمَّا الزُّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٣٣) ... وصدق الله العظيم .

(حديث : « لو توكلتم على الله حق توكله .. » والأخذ بالأسباب)

س : عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لو أنكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو خماصاً ، وتروح بطاناً » رواه الإمام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » والحاكم . وقال الترمذي : حسن صحيح (٣٤) .

هذا الحديث اعتبره كثير من المسلمين -وعلى رأسهم شيوخ الصوفية- أصلاً في التوكل على الله ، وفهموا التوكل على أنه ترك الأسباب ، والاعتماد على الله وحده ، فالتوكل هو الذي يقطع العلائق ، وينبذ الخلائق ، ويعيش مع الحقائق .

وكما أن الله تبارك وتعالى يرزق الطير ، دون أن تخطط وتدبر لأمر الرزق ، بل تحصل عليه يوماً بيوم . . يرزق المتوكلين عليه من عباده الصالحين ، وكما قال الشاعر :

لا تعجلن ، فليس الرزق بالعجل الرزق في اللوح مكتوب مع الأجل
فلو صبرنا لكان الرزق يطلبنا لكنه خلق الانسان من عجل !

وقد روى القشيري رحمه الله - في (رسالته) الشهيرة - حكايات كثيرة عن عدد من مشايخ الصوفية ، تركوا الأسباب ، بل رفضوها عمداً ، ودخلوا البادية المقفرة من غير زاد ، متوكلين على الله تعالى ، منكبين على من يتعلق بسبب ، في أي وجه ، وأية صورة .

ونقل الإمام الغزالي هذه الحكايات في كتابه (منهاج العابدين) لتكون نموذجاً يحتذى للسائرين المريدين للآخرة ، والسالكين للطريق إلى الله تعالى ، كما ذكرها في (الاحياء) محاولاً تبريرها .

يقول بعضهم : حجبت أربع عشرة حجة ، حافيا ، على التوكل ، فكان يدخل في رجلي شوكة ، فأذكر أنني قد اعتقدت على نفسي التوكل ، فأحكها في الأرض وأمشي !

يعني أنه يتحمل الألم مختاراً ، لأنه يرى اخراج الشوكة المؤذية من رجله مناقضا للتوكل الذي اعتقده .

ويقول آخر : إني لأستحيي من الله أن أدخل البادية وأنا شعبان وقد اعتقدت التوكل (أي عزمت عليه) لثلا يكون شعبي زادا اتزود به !

وقال آخر : دخلت البادية مرة بغير زاد ، فاصابني فاقة ، فرأيت المرحلة (القرية أو محطة الاستراحة) من بعيد فسررت بأنني قد وصلت ، ثم فكرت في نفسي : اني سكنت واتكلت على غيره تعالى ، فأليت ألا أدخل المرحلة ، حتى أحمل إليها ، فحفرت لنفسي في الرمل حفرة ، وواريت جسدي فيها إلى صدري ! فسمعوا صوتاً في نصف الليل عالياً يقول : يا أهل البادية ، إن لله تعالى ولياً حبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه . فجاءني جماعة فأخرجوني وحملوني إلى القرية !

ومثل ذلك : من وقع في بئر فنازعته نفسه أن يستغيث ، فقال : أراد الله ألا أستغيث . . ومر رجلان فقال أحدهما للآخر : تعال نسدّ رأس هذه البئر ، لثلا يقع فيها واحد . . وشرعا يفعلان . وقد هم أن يصيح : ثم قال في نفسه : أصبح (أي أشكو) إلى من هو أقرب منهما ، إلى الله سبحانه . وسكن لهذا الخاطر ، فيما هو بعد ساعة ، إذا هو بشيء جاء ، وكشف عن رأس البئر وأدلى رجله ، وكأنه يقول له : تعلق بي ، قال : فتعلقت به ، فأخرجني ، فإذا سبع^(٣٥) .

والحكايات من هذا النوع كثيرة^(٣٦)

والسؤال الملح هنا : هل هذا السلوك من هؤلاء الشيوخ الصالحين - كما سردته هذه الحكايات وأمثالها - سلوك موافق للشرع ، ماضٍ على منهج القرآن والسنة ؟ أو أن فهم هؤلاء للحديث المذكور ، وما في معناه وموضوعه من النصوص القرآنية والنبوية فهم مرفوض لدى الراسخين من العلماء ؟

ان قضية التوكل وعلاقته بالأسباب ، قضية خطيرة ، يجب توضيحها ، حتى لا تزل فيها الاقدام ، وتضل الأفهام ، وخصوصاً في عصرنا ، فإن خصوم الإسلام في الداخل والخارج ، يتخذون من مثل هذه الأفهام ، سلاحاً للتشويش على الدين ، وتشويه صورته ، وتعويق مسيرته .

لهذا نرجو من مجلتكم الغراء إلقاء الضوء على هذا الأمر ، في ضوء الهدى الإلهي ، والهدى النبوي ، وفقكم الله ...

التوكل ورعاية الأسباب

جـ التوكل - الذي أمر به القرآن والسنة - لا ينافي رعاية الأسباب ، التي أقام الله عليها نظام هذا الكون ، وأجرى عليها سننه ، ومضت بها أقداره ، وحكم بها شرعه .

يقول الأستاذ أبو القاسم القشيري في (رسالته) .

واعلم ان التوكل محله القلب ، والحركة بالظاهر لا تنافي التوكل بالقلب ، بعد ما تحقق العبد أن التقدير من قبل الله تعالى ، فإن تعسر شيء فبتقديره ، وإن اتفق فبتيسيره^(٣٧) .

واستدل لذلك بالحديث المشهور عن أنس بن مالك قال : جاء رجل على ناقة له ، فقال : يا رسول الله ، أدعها وأتوكل ؟ أو أرسلها وأتوكل ؟ فقال ﷺ : « اعقلها وتوكل »^(٣٨) .

وهذا نص حاسم صريح في مراعاة الأسباب ، وأنها لا تنافي التوكل .

حكايات بعض الصوفية في اهمال الأسباب :

ومع ذلك روى القشيري رحمه الله حكايات كثيرة عن عدد من مشايخ الصوفية ، تركوا الأسباب ، بل رفضوها عمداً ، ودخلوا البادية المقفرة من غير زاد ، متوكلين على الله تعالى ، منكرين على من يتعلق بسبب ، في أي وجه ، وأية صورة .

ونقل الإمام الغزالي هذه الحكايات في كتابه (منهاج العابدين) لتكون نموذجاً يَحْتَذِي للسائرين المريدين للآخرة ، والسالكين للطريق إلى الله تعالى . كما ذكرها في (الاحياء) محاولاً تبريرها .

يقول بعضهم : حججت أربع عشرة حجة ، حافياً ، على التوكل . فكان يدخل في رجلي شوكة ، فاذا ذكر اني قد اعتقدت على نفسي التوكل ، فأحكهها في الأرض وأمشي !

يعني أنه يرى اخراج الشوكة المؤذية من رجله مناقضاً للتوكل الذي اعتقده .

ويقول آخر : إني لأستحيي من الله أن أدخل البادية وأنا شعبان ، وقد اعتقدت التوكل (أي عزمت عليه) لثلا يكون شعبي زاداً اتزود به !

وقال آخر : دخلت البادية مرة بغير زاد ، فاصابني فاقة ، فرايت المرحلة (القرية أو محطة الاستراحة) من بعيد فسررت بأني قد وصلت ، ثم فكرت في نفسي : اني سكنت واتكلت على غيره تعالى ، فأليت ألا ادخل المرحلة ، حتى أحمل إليها . فحفرت لنفسي في الرمل حفرة ، وواريت جسدي فيها إلى صدري ! فسمعوا صوتاً في نصف الليل عالياً يقول : يا أهل البادية ، إن لله تعالى ولياً حبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه . . فجاءني جماعة فأخرجوني وحملوني إلى القرية !

ومثل ذلك : من وقع في بئر فنازعته نفسه أن يستغيث ، فقال : أراد الله ألا أستغيث .. وممرجلان ، فقال أحدهما للآخر : تعال نسدّ رأس هذه البئر ، لئلا يقع فيها أحد... وشرعاً يفعلان . وقد هم أن يصيح ، ثم قال في نفسه : أصبح (أي أشكو) إلى من هو أقرب منها ! إلى الله سبحانه . وسكن لهذا الخاطر ، فيما هو بعد ساعة ، إذا هو بشيء جاء ، وكشف عن رأس البئر ، وأدلى رجله ، وكأنه يقول له : تعلق بي ، قال : فتعلقت به ، فاخرجني فإذا سُبُع^(٣٩) !

والحكايات من هذا النوع -الذي يعتبره الفقهاء القاء بالنفس إلى التهلكة - كثيرة^(٤٠).

مخالفة هذه الحكايات للسنة الصحيحة :

ولكن العارفين الراسخين يعلمون أن السنة على خلاف ما يُحكى عن هؤلاء

يقول شيخ القوم وسيدهم سهل بن عبد الله : من طعن في الحركة (يعني السعي والأخذ بالأسباب) فقد طعن في السنة ، ومن طعن في التوكل فقد طعن في الإيمان .

وذلك ان سنة رسول الله ﷺ -القولية والعملية والتقريرية- الأخذ بالأسباب ، والدعوة إلى مراعاتها ، مع تعلق القلب بالله تعالى ، مسبب الأسباب ، وصاحب الخلق والأمر .

فهو يقول للأعرابي في شان ناقته « اعقلها وتوكل » .

ويقول : « لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو خاصاً ، وتروح بطاناً » وفيه اشارة إلى التسبب ، لأنه لم يضمن لها الرواح بطاناً ، إلا بعد أن غدت خاصاً ، والغدو حركة وانتشار .

وأحاديثه عليه الصلاة والسلام - في الدعوة إلى العمل والكسب الحلال ،
عن طريق الزرع والغرس ، والصناعة والتجارة والاحتراف ، ولو الاحتطاب -
كثيرة وشهيرة . وحسبنا منها قوله : « ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل
من عمل يده ، وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده »^(٤١) وحديثه الآخر
« إن قامت الساعة وفي يد أحدكم فسيلة ، فإن استطاع ألا تقوم حتى
يغرسها ، فليغرسها »^(٤٢) .

وقد رأينا عليه السلام يعد العدة ، ويهيئ الأسباب في غزواته وسراياه ، ويتخذ
الاحتياطات اللازمة لسلامة جيشه ، والمحافظة على جنوده ، ويبعث العيون
والطلائع لمعرفة أخبار الأعداء ، والتعرف على نقاط الضعف عندهم . وهذا
بين لمن قرأ سيرته ، ودرس مغازيه صلى الله عليه وسلم .

ومن روائع ما قرأناه في سنته وسيرته عليه السلام في الأخذ بالأسباب : استخدامه
(أسلوب الإحصاء) منذ وقت مبكر من إقامة الدولة الإسلامية ، أي بعد
الهجرة إلى المدينة . فقد روى البخاري ومسلم عن حذيفة بن اليمان رضي
الله عنه قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « احصوا لي كم يلفظ
بالإسلام » حتى لفظه (الإحصاء) استعملها .

وفي رواية للبخاري في صحيحه إنه قال : « اكتبوا لي من يلفظ بالإسلام
من الناس » . قال حذيفة . فكتبنا له ألفاً وخمسمائة رجل . ويبدو أن إحصاء
الرجال القادرين على حمل السلاح كان هو المقصود بالقصد الأول .

فهو ليس إذن عدداً شفهياً . بل هو إحصاء كتابي - لقوله « اكتبوا لي » - يراد
تدوينه وتسجيله ، ليعرف منه عليه الصلاة والسلام مقدار القوة البشرية
الضاربة التي يستطيع أن يواجه بها أعداءه المتربصين به ، وما أكثرهم .

كما أن من سيرته وسنته عليه السلام التخطيط للمستقبل ، واعداد العدة للغد ،
كما بينا ذلك بأدلته في كتبنا من قبل^(٤٣) .

كما بينا أن ذلك لا يناقض مبدأ التوكل على الله تعالى .

بل هي مخالفة لسنن الأنبياء عامة :

ولست هذه سنة محمد -عليه الصلاة والسلام- وحده ، بل هي سنة رسل الله وأنبيائه من قبله ، كما هو بين من قصص القرآن عنهم .

فهذا نوح عليه السلام يصنع الفلك كما أمره الله تعالى ﴿ واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ﴾ لتكون أداة الانقاذ له ولمن آمن معه إذا جاء الطوفان ، وكان في قدرة الله أن يحجز الماء عنه ، وعمن معه ، أو يحملهم فوق الماء بغير سفينة ، ولكن الله أراد أن يعلمنا أن قدرته تعمل من خلال الأسباب التي أوجدها أيضاً . قال تعالى عن نوح ﴿ فَعَارَبْنَاهُ أَتَى مَعْلُوبٌ فَانْتَصَرَ ۝۱۰ فَفَنَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّثَمَرٍ ۝۱۱ وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدِيدٍ ۝۱۲ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوْجِ وَدُوسِرَ ۝۱۳ نَجْرَى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرَ ۝ القمر ١٠-١٤ .

وهذا يعقوب عليه السلام يقول ليوسف بعد أن ذكر له رؤياه ﴿ يَبْنِىْ لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ﴾ يوسف ونراه بعد ذلك يخاف على بنيه عند توجههم إلى مصر ، فيوصيهم قائلاً ﴿ يَبْنِىْ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَلْحَمَّكُمْ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ سورة يوسف ٦٧ .

وسواء كان يخشى عليهم العين -كما قيل- أو يخشى أمراً آخر يتعلق بالسياسة ، فقد أعطى الأسباب حقها ، وترك النتائج لله تعالى ، ولحكمه الكوني في الخلق ، وهنا يكون التوكل حقاً ﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ .

وهذا يوسف الصديق عليه السلام يضع لانقاذ مصر من القحط والمجاعة خطة خمس عشرية ، قام هو على تنفيذها ، أساسها زيادة الانتاج في سنوات

الخصوبة السبع ، مع تقليل الاستهلاك ، وخزن القمح في سنبله (إلا قليلاً مما يأكلون) ثم الاستهلاك بقدر وحساب -من المخزون- خلال سنوات الجذب ، بحيث يكفى السبع الشداد كلها ، كما أشار إلى ذلك القرآن ﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ﴾ سورة يوسف ٤٨ وفي قوله « ما قدمتم لهن » يفيد أن الاستهلاك مقدر ومحسوب ، مثل التوزيع بالبطاقات ونحو ذلك . وفي قوله ﴿ إلا قليلاً مما تحصنون ﴾ إشارة إلى استبقاء بعض الحبوب لتستخدم بذوراً عندما يحىء الغيث ويبعث الله الماء . وإلا لم يكن للماء فائدة إذا انعدمت البذور .

وقد قام يوسف بهذه المهمة ، ونجى الله على يديه مصر وما حولها من البلاد ، ببركة هذا التخطيط المحسوب ، ولا يضير ذلك أن كان أساسه رؤيا صادقة . فالهم أن الرؤيا أفادت علماً بمشكلة وأزمة ، فطلبت حلاً ، وكانت خطة يوسف هي الحل . ولم يكن في ذلك ما ينافي التوكل على الله تعالى ، كيف وقد قام عليه نبي مرسل ، وسجله الله في أعظم كتبه .

وهذا موسى عليه السلام حين سار بأهله من مدين ، راجعاً إلى مصر آنس من جانب الطور ناراً ، فقال لأهله : ﴿ ائْتِكُنَّ إِنِّي ءَأَسْتُ نَارًا ، لَعَلِّي ءَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ القصص ٢٩ وسعى إلى موضع النار ، ولم يجلس حتى يأتيه الخبر ، أو الجذوة ، اتكلاً على الله تبارك وتعالى .

وحين أمره الله بالخروج من مصر قال : ﴿ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ ﴾ الدخان ٢٣ وذلك ليكون الليل ستاراً له من فرعون وملئه .

ونجده عليه السلام حين سار ومعه فتاه ليلقى العبد الصالح -الخضر عليه السلام- عند مجمع البحرين ، يصحب معه زاده وغدائه ، ويقول لفتاه ﴿ إِنَّا غَدَاءُ نَالِقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴾ الكهف ٦٢ .

ويحدثنا القرآن عن داود فيقول : ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِنُحْصِنَكُمْ مِّنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنتُمْ شَاكِرُونَ ﴾ الأنبياء ٨٠ ﴿ وَالنَّالَةَ الْحَدِيدَ ﴾ ١٠ أَنْ أَعْمَلَ سَبِيغَتٍ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ ﴾ سبأ ١٠، ١١ فعمله في صناعة الدروع السابغات ، التي تحصن لابسها وتحفظهم من بأس العدو وضرباته . ولم ير القرآن عمل داود هذا مناقضاً للتوكل على الله .

وقد أمر الله تعالى الصديقة البتول مريم عليها السلام أن تهز بجذع النخلة ليتساقط عليها الرطب ، رعاية للأخذ بالأسباب ظاهراً ، وإن كان الأمر كله آية وكرامة لمريم ، قال تعالى : ﴿ وَهَزَى إِلَيْكَ الْجِذْعَ النَّخْلَةُ تَسْقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا فَكُلِي وَاشْرَبِي وَفَرِّعِي عَيْنًا ﴾ سورة مريم ٢٥ ، ٢٦ .

وفي ذلك يقول الشاعر :

توكل على الرحمن في الأمر كله الطلب ولا ترغب في العجز يوما عن
الم تر ان الله قال لمريم وهزي اليك الجذع يساقط الرطب؟
ولو شاء ان تجنيه من غير هزة جنته ، ولكن كل شيء له سبب

وفتية أهل الكهف الذين اثنى الله عليهم ، وخلد ذكرهم في كتابه ، وقال ﴿ إِنَّهُمْ فَتِيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ الكهف ١٣ حين آووا إلى الكهف حملوا معهم بعض النقود من (الورق) أي الفضة ، ليستطيعوا بها شراء بعض ما يريدون ، كما دل على ذلك قوله تعالى ﴿ فَابْتَغُوا أَحَدَكُمْ بَورِقَكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ ﴾ الكهف ١٩ ولم يكن ذلك منافياً لتوكلهم على الله تعالى .

القرآن يأمر برعاية الأسباب :

وها هو القرآن يأمر المؤمنين من أمة محمد فيقول : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ ﴾ النساء ٧١ ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ

تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴿ الأنفال ٦٠ .

ويأمر بالصلاة المعروفة باسم (صلاة الخوف) في الحرب ، فيدعو إلى تقسيم المقاتلين إلى قسمين : قسم يصلي وراء الامام ، وقسم في مواجهة العدو ، ويوصي بأخذ الحذر والسلاح ، حتى لا يهتبل العدو فرصة اشتغالهم بالصلاة فيميل عليهم ميلاً واحدة . يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنْتَقِمَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿

النساء ١٠٢ .

هذا في جانب الحرب والاعداد للأعداء .

وفي جانب الرزق ، يقول تعالى ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ الشُّورُ ﴿ الملك ١٥ فهذا أمر بالمشي في مناكب الأرض ، والأكل من رزق الله فيها .

وقال تعالى ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ثَوَرْتُمْ بِالصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴿ الجمعة ٩ - ١٠ فهذا هو شأن المسلم : عمل وبيع قبل الصلاة ، وسعي وانتشار في الأرض بعد الصلاة .

وقد وصف الله تعالى رواد بيوته التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، فقال : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٦٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ

اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ﴿النور ٣٦ و ٣٧﴾ فلم يصفهم بعبالة ولا بطالة ، بل جعل لهم تجارة وبيعاً ، فهم (رجال أعمال) ولكن ذلك لا يلهمهم ولا يشغلهم عن ذكر الله ، وأداء حق الله .

وقال تعالى في شأن الحج ﴿ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ النَّقَى وَأَتَقُونَ
يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾ البقرة ١٩٧ .

جاء عن ابن عباس أن أناساً من أهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزودون ، ويقولون : نحن المتوكلون ! فإذا قدموا مكة سألوا الناس ، فنزل الله تعالى ﴿ وتزودوا .. الآية ﴾ (٤٤) .

هدي الصحابة والتابعين في مراعاة الأسباب :

ومن نظر في حال أصحاب رسول الله ﷺ - وهم خير قرون هذه الأمة وأفضل أجيالها - وجدهم يكدحون ويعملون لمعاشهم ، ولم ينقص ذلك من توكلهم على الله تعالى .

كان المهاجرون في مجموعهم أهل تجارة ، وكان الأنصار أهل زرع .

ولما عرض سعد بن الربيع الأنصاري على عبد الرحمن بن عوف أن يقاسمه ماله وداره وأهله ، قال له : بارك الله لك في مالك وأهلك ودارك ، إنما أنا امرؤ تاجر ، فدلوني على السوق !

وعمر بن الخطاب يقول بعد سماع حديث الإستئذان ثلاثاً من أبي موسى الأشعري ، وشهادة أبي سعيد الخدري بتأكيده : ألهاني عنه الصفق بالأسواق .

وأبو بكر ، حينما بويع بالخلافة ، أراد أن يذهب إلى السوق - على عادته - يقات لأهله ، ويتجر ليكسب لهم ما يكفيهم . وهذا - كما يقول أبو طالب

المكي - في أتم أحواله ، حين أهل للخلافة وأقيم مقامه النبوة ، حتى اجتمع المسلمون ، فكرهوا له ذلك ، فقال : لا تشغلوني عن عيالي ، فإني إن أضعتهم كنت لما سواهم أضيع ، حتى فرضوا له قوت أهل البيت من المسلمين ، لا وكس ولا شطط^(٤٥) .

وقال معاوية بن قرة : لقي عمر بن الخطاب ناساً من أهل اليمن ، فقال : من أنتم ؟ قالوا : نحن المتوكلون ! قال : بل أنتم المتأكلون . إنما المتوكل الذي يلقي حبة في الأرض ، ويتوكل على الله عز وجل^(٤٦) .

ومن المشهور عنه : أنه رأى جماعة يقعدون في المسجد بعد صلاة الجمعة ، فأنكر عليهم ، وقال : لا يقعدن أحدكم عن طلب الرزق ، ويقول : اللهم ارزقني ، وقد علم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة ! إنما يرزق الله الناس بعضهم من بعض . أما قرأتم قول الله تعالى ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ ؟

وقد حكوا عن شقيق البلخي - وهو من أهل العبادة والزهد - أنه ودع صديقه إبراهيم بن أدهم ، لسفره في تجارة عزم عليها . ولم يلبث إلا مدة يسيرة ، ثم عاد ، ولقيه إبراهيم ، فعجب لسرعة إيابه من رحلته ، فسأله عما رجع به قبل أن يتم غرضه ، فقص عليه قصة شهداها ، جعلته يغير وجهته ويلغي رحلته ، ويعود قافلاً .

ذلك أنه نزل للراحة في الطريق ، فدخل خربة يقضي فيها حاجته ، فوجد فيها طائراً أعمى كسيحاً لا يقدر على حركة ، فرق لحاله ، وقال : من أين يأكل هذا الطائر الأعمى الكسيح في هذه الخربة ؟ ولم يلبث أن جاء طائر آخر يحمل إليه الطعام ويمده به ، حتى يأكل ويشبع ، وظل يراقبه عدة أيام وهو يفعل ذلك ، فقال شقيق : إن الذي رزق هذا الطائر الأعمى الكسيح في هذه الخربة لقادر على أن يرزقني ! وقرر العودة .

وهنا قال له ابن أدهم : سبحان الله يا شقيق ! ولماذا رضيت لنفسك أن تكون الطائر الأعمى العاجز الذي ينتظر عون غيره ، ولا تكون أنت الطائر الآخر الذي يسعى ويكدح ويعود بثمرة ذلك على من حوله من العمي والمقعدين؟! أما علمت أن النبي ﷺ قال : « اليد العليا خير من اليد السفلى » (٤٧).

فقام إليه شقيق وقبل يده وقال : أنت أستاذنا يا أبا إسحاق !.

المحققون يردون على معطلي الأسباب :

الحق أن المعرضين عن الأسباب بالكلية لا سند لهم من قرآن ولا سنة ، ولا من عمل الصحابة وتابعيهم بإحسان . وهم في حاجة إلى الاعتذار عنهم عما ارتكبوه ، لا التأسّي بهم فيما فعلوه !

ولو أن المسلمين في خير القرون ساروا على هذا النهج ، ما انتصر لهم دين ، ولا قامت لهم دولة ، ولا تأسست لهم حضارة ، ولا مُكِّن لهم في الأرض . فإن هذا التوجه السلبي غريب على العقل الإسلامي ، والروح الإسلامي ، والنهج الإسلامي ، الذي يعمل لتكوين الفرد الصالح ، والأسرة الصالحة ، والمجتمع الصالح ، والأمة الصالحة ، والدولة الصالحة .

والدليل على أنه ليس فضيلة حمودة ، ولا فريضة مطلوبة : أنه لا يمكن تعميمه وطلبه من الناس كافة ، لأنه غير موافق لشرع الله وأمره ، ولا لسننه الثابتة في ربط المسببات بالأسباب .

ولذا أنكره فقهاء الأمة المتبوعون ، وأئمتها المعترفون .

فهذا الإمام سفيان بن سعيد الثوري -وهو إمام في الفقه ، وفي الحديث ، وفي الزهد واليقين- يقول :

العالم إذا لم تكن له معيشة صار وكيلاً للظلمة ، والعايد إذا لم تكن له معيشة أكل بدينه ، والجاهل إذا لم تكن له معيشة صار وكيلاً للفساق! (٤٨).

وقال الإمام أبو جعفر الطبري : قيل : لا يستحق التوكل إلا من لم يخالط قلبه خوف من شيء ألبته ، حتى السبع الضاري ، والعدو العادي ، ولا من لم يسع في طلب رزق أو مداواة ألم ! والحق أن من وثق بالله ، وأيقن أن قضاءه عليه ماض ، لم يقدح في توكله تعاطيه الأسباب ، اتباعاً لسنته (تعالى) وسنة رسوله ، فقد ظاهر ﷺ في الحرب بين درعين ، ولبس على رأسه المغفر ، واقعد الرماة على فم الشعب ، وخندق حول المدينة ، وأذن في الهجرة إلى الحبشة وإلى المدينة ، وهاجر هو ، وتعاطى أسباب الأكل والشرب ، وادخر لأهله قوتهم ، ولم ينتظر أن ينزل عليه من السماء ، وهو كان أحق الخلق أن يحصل له ذلك ، وقال للذي سأله : أعقل ناقتي أو أدعها ؟ قال : « اعقلها وتوكل » فأشار إلى أن الاحتراز لا يدفع التوكل ا. هـ (٤٩).

ومن نقد الصوفية في مسلكهم هذا نقداً موضوعياً ، وإن لم يخل من حرارة وشدة : الإمام أبو الفرج ابن الجوزي في كتابه الشهير (تلبیس إبلیس) . فقد ذكر حكاياتهم ، وعقب عليها بالرد في ضوء الأصول الشرعية .

نقل رحمه الله عن أحمد ابن أبي الخواري قال سمعت أبا سليمان الدارني يقول : لو توكلنا على الله تعالى ما بنينا الحيطان ، ولا جعلنا لباب الدار غلقاً مخافة اللصوص .

وعن ذي النون المصري أنه قال : سافرت سنين وما صح لي التوكل إلا وقتاً واحداً : ركب البحر فكسر المركب فتعلقت بخشبة من خشب المركب فقالت لي نفسي : ان حكم الله عليك بالغرق فما تنفعك هذه الخشبة ؟ فخليت الخشبة ، وقطعت على الماء ، فوقعت على الساحل .

أخبرنا محمد قال سألت أبا يعقوب الزيات عن مسألة في التوكل ، فأخرج درهماً كان عنده ثم أجابني ، فأعطى التوكل حقه . ثم قال : استحيت أن أجيبك وعندي شيء .

وعلق ابن الجوزي على ذلك فقال : قلة العلم أوجبت هذا التخليط . ولو عرفوا ماهية التوكل لعلموا أنه ليس بينه وبين الأسباب تضاد . وذلك أن التوكل اعتماد القلب على الوكيل وحده ، وذلك لا يناقض حركة البدن في التعلق بالأسباب ، ولا ادخار المال . فقد قال تعالى ﴿ ولا توتؤوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً ﴾ أي قواماً لآبدانكم . وقال ﷺ : « نعم المال الصالح مع الرجل الصالح »^(٥٠) . وقال ﷺ : « إنك أن تدع ورثتك أغنياء ، خير من أن تدعهم عالة يتكفون الناس »^(٥١) .

قال : واعلم أن الذي أمر بالتوكل أمر بأخذ الحذر فقال ﴿ خذوا حذرکم ﴾ وقال ﴿ واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ﴾ وقال ﴿ أن أسر بعبادي ليلاً ﴾ وقد ظاهر رسول الله ﷺ بين درعين ، وشاور طبييين ، واختفى في الغار . وقال : من يحرسني الليلة ؟ . وأمر بغلق الباب^(٥٢) . وفي الصحيحين من حديث جابر أن النبي ﷺ قال : « أغلق بابك » . وقد أخبرنا أن التوكل لا ينافي الاحتراز (أي في قوله : اعقلها وتوكل) .

وقال العلامة ابن عقيل : يظن أقوام أن الاحتياط والاحتراز ينافي التوكل . وأن التوكل هو إهمال العواقب وإطراح التحفظ ، وذلك عند العلماء هو العجز والتفريط ، الذي يقتضي من العقلاء التويخ والتهجين ، ولم يأمر الله بالتوكل إلا بعد التحرز واستفراغ الوسع في التحفظ . فقال تعالى ﴿ وشاورهم في الأمر ، فإذا عزمت فتوكل على الله ﴾ فلو كان التعلق بالاحتياط قادحاً في التوكل لما خص الله به نبيه حين قال له ﴿ وشاورهم في الأمر ﴾ وهل المشاورة إلا استفادة الرأي الذي منه يؤخذ التحفظ والتحرز من العدو؟ ولم يقنع في

الاحتياط بأن يكله إلى رأيهم واجتهادهم ، حتى نص عليه ، وجعله عملاً في نفس الصلاة وهي أخص العبادات . فقال ﴿ فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم ﴾ وبين علة ذلك بقوله تعالى ﴿ ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتهم وأمعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ﴾ ومن علم أن الاحتياط هكذا لا يقال : ان التوكل عليه ترك ما علم . لكن التوكل التفويض فيما لا وسع فيه ولا طاقة . قال عليه الصلاة والسلام (اعقلها وتوكل) . ولو كان التوكل ترك التحرز لخص به خير الخلق ﷺ في خير الأحوال ، وهي حالة الصلاة . وقد ذهب الشافعي رحمه الله إلى وجوب حمل السلاح حينئذ لقوله ﴿ وليأخذوا أسلحتهم ﴾ فالتوكل لا يمنع من الاحتياط والاحتراز ، فإن موسى عليه السلام لما قيل له ﴿ ان الملائمة يأتمرون بك ليقتلوك ﴾ خرج . ونبينا ﷺ خرج من مكة خوفاً من المتآمرين عليه ، ووقاه أبو بكر رضي الله عنه بسد أثقاب الغار ، وأعطى القوم التحرز حقه ، ثم توكلوا . وقال عز وجل في باب الاحتياط ﴿ لا تقصص رؤياك على إخوتك ﴾ وقال ﴿ لا تدخلوا من باب واحد ﴾ وقال ﴿ فامشوا في مناكبها ﴾ وهذا لأن الحركة للذب عن النفس استعمال لنعمة الله تعالى ، وكما أن الله تعالى يريد إظهار نعمه المبدأة ، يريد إظهار ودائعها ، فلا وجه لتعطيل ما أودع ، اعتماداً على ما جاد به . لكن يجب استعمال ما عندك ثم اطلب ما عنده .

« وقد جعل الله تعالى للطير والبهائم عُدّة وأسلحة تدفع عنها الشرور ، كالمخالب والظفر والناص ، وخلق للآدمي عقلاً يقوده إلى حمل الأسلحة ، ويهديه إلى التحصين بالأبنية والدروع . ومن عطل نعمة الله تعالى بترك الاحتراز فقد عطل حكمته ، كمن يترك الأغذية والأدوية ثم يموت جوعاً أو مرضاً . ولا أبله ممن يدعي العقل والعلم ويستسلم للبلاء . إنما ينبغي أن تكون أعضاء المتوكل في الكسب ، وقلبه ساكن مفوض إلى الحق ، منع أو أعطي . لأنه لا يرى إلا أن الحق سبحانه وتعالى لا يتصرف إلا بحكمة

ومصلحة ، فمنعه عطاء في المعنى . وكم زين للعجزة عجزهم ، وسولت لهم أنفسهم أن التفريط توكل ، فصاروا في غرورهم بمثابة من اعتقد التهور شجاعة ، والخور حزماً . ومتى وضعت أسباب فأهملت كان ذلك جهلاً بحكمة الواضع . مثل وضع الطعام سبباً للشبع ، والماء للري ، والدواء للمرض . فإذا ترك الإنسان ذلك إهواناً بالسبب ، ثم دعا وسأل ، فربما قيل له : قد جعلنا لعافيتك سبباً ، فإذا لم تتناوله كان إهواناً لعطائنا ، فربما لم نعاذك بغير سبب لاهوانك للسبب . وما هذا إلا بمثابة من بين قراحه وماء الساقية رفسة بمسحاة ، فأخذ يصلي صلاة الاستسقاء طلباً للمطر ! فإنه لا يستحسن منه ذلك شرعاً ولا عقلاً . ا.هـ .

قال ابن الجوزي رحمه الله . فإن قال قائل : كيف أحترز مع القدر ؟ قيل له : وكيف لا تحترز مع الأوامر من المقدّر ؟ فالذي قدر الذي أمر . وقد قال تعالى ﴿ وخذوا حذرکم ﴾ .

عن أبي عثمان قال : كان عيسى عليه السلام يصلي على رأس جبل ، فأتاه إبليس فقال : أنت الذي تزعم أن كل شيء بقضاء وقدر ؟ قال : نعم . قال : فألق نفسك من الجبل وقل : قدر علي فقال : يا لعين ، الله يجتبر العباد ، وليس للعباد أن يختبروا الله تعالى .

قال ابن الجوزي : وفي معنى ما ذكرنا من تليسه عليهم في ترك الأسباب أنه قد لبس على خلق كثير منهم بأن التوكل ينافي الكسب .

عن محمد بن عبد الله الرازي قال : سأل رجل أبا عبد الله بن سالم وأنا أسمع : أنحن مستعبدون بالكسب أم بالتوكل ؟ فقال : التوكل حال رسول الله ﷺ والكسب سنة رسول الله ﷺ ، وإنما سن الكسب لمن ضعف عن التوكل ، وسقط عن درجة الكمال التي هي حاله ، فمن أطلق التوكل فالكسب غير مباح له بحال إلا كسب معاونه ، لا كسب اعتياده عليه ، ومن

ضعف عن حال التوكل التي هي حال رسول الله ﷺ ، أبيع له طلب المعاش في الكسب ، لثلا يسقط عن درجة سنته حين سقط عن درجة حاله .

وعن يوسف بن الحسين قال : إذا رأيت المرید يشتغل بالرخص والكسب ، فليس يجيء منه شيء .

قال ابن الجوزي رحمه الله . قلت : هذا كلام قوم ما فهموا معنى التوكل ، وظنوا أنه ترك الكسب ، وتعطيل الجوارح عن العمل ، وقد بينا أن التوكل فعل القلب فلا ينافي حركة الجوارح ، ولو كان كل كاسب ليس بمتوكل لكان الأنبياء غير متوكلين ؛ فقد كان آدم عليه السلام حراثاً ، ونوح وزكريا نجارين ، وإدريس خياطاً ، وإبراهيم ولوط زارعين ، وصالح تاجراً . وكان سليمان يعمل الخوص ، وداود يصنع الدرع ويأكل من ثمنه ، وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة ، صلوات الله عليهم أجمعين .

وقال نبينا ﷺ : كنت أرى غنياً لأهل مكة بالقراريط . فلما أغناه الله عز وجل بما فرض له من الفيء لم يحتج إلى الكسب . وقد كان أبو بكر وعثمان وعبدالرحمن بن عوف وطلحة رضوان الله تعالى عليهم بزازين وكذلك محمد بن سيرين وميمون بن مهران بزازين . وكان الزبير بن العوام وعمرو بن العاص وعامر بن كريز خزازين^(٥٣) وكذلك أبوحنيفة . وكان سعد ابن أبي وقاص يبري النبل ، وكان عثمان بن طلحة خياطاً . ومازال التابعون ومن بعدهم يكتسبون ويأمرون بالكسب .

وعن عطاء بن السائب قال : لما استخلف أبو بكر رضي الله عنه أصبح غادياً إلى السوق وعلى رقبتة أثواب يتجر بها فلقيه عمر وأبو عبيدة فقالا : أين تريد ؟ فقال : السوق . قالوا : تصنع ماذا ؟ وقد وليت أمور المسلمين ؟ قال : فمن أين أطعم عيالي ؟

وذكر ابن سعد بسنده عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال : لما استخلف أبوبكر جعلوا له ألفين . فقال : زيدوني فإن لي عيالاً ، وقد شغلتموني عن التجارة ، فزادوه خمسمائة .

قال ابن الجوزي رحمه الله : قلت : لو قال رجل للصوفية : من أين أطعم عيالي؟ لقالوا: قد أشركت ! ولو سئلوا عمن يخرج إلى التجارة لقالوا: ليس بمتوكل ولا موقن ، وكل هذا لجهلهم بمعنى التوكل واليقين . ولو كان أحد يغلق عليه الباب ويتوكل لقرب أمر دعواهم . لكنهم بين أمرين : أما الغالب من الناس ، فمنهم من يسعى إلى الدنيا مستجدياً ، ومنهم من يبعث غلامه ، فيدور بالزنبيل فيجمع له . وإما الجلوس في الرباط في هيئة المساكين ، وقد علم أن الرباط لا يخلو من فتوح ، كما لا تخلو الدكان من أن يقصد للبيع والشراء .

عن إبراهيم ابن أدهم قال : كان سعيد بن المسيب يقول : من لزم المسجد ، وترك الحرفة ، وقبل ما يأتيه ، فقد ألحف في السؤال .

وكان أبو تراب يقول لأصحابه : من لبس منكم مرقعة فقد سأل ، ومن قعد في خانقاه أو مسجد فقد سأل .

قال ابن الجوزي رحمه الله : وقد كان السلف ينهون عن التعرض لهذه الأشياء ويأمرون بالكسب .

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : يا معشر الفقراء ، ارفعوا رؤوسكم ، فقد وضح الطريق ، فاستبقوا الخيرات ، ولا تكونوا عيالاً على المسلمين .

وعن محمد بن عاصم قال : بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا رأى غلاماً فأعجبه سأل عنه : هل له حرفة ؟ فإن قيل : لا ، قال : سقط من عيني .

وعن سعيد بن المسيب قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في
تجر الشام .

منهم طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد (وهما من العشرة المبشرة بالجنة) .

وسئل أحمد بن حنبل : ما تقول في رجل جلس في بيته أو في مسجده
وقال : لا أعمل شيئاً حتى يأتيني رزقي ؟ . فقال أحمد : هذا رجل جهل
العلم ، واستدل بالحديث المعروف في التوكل ، وفيه ذكر « الطير تغدو
خاصا » فذكر أنها تغدو في طلب الرزق . قال تعالى ﴿ وَآخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي
الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ المزمّل ٢٠ وقال : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ
أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ البقرة ١٩٨ وكان أصحاب رسول الله ﷺ
يتجرون في البر والبحر ، ويعملون في نخيلهم ، ولنا القدوة بهم .

قال ابن الجوزي : وقد ذكرنا فيما مضى عن أحمد أن رجلاً قال له :
أريد الحج على التوكل ؟ فقال له : فاخرج في غير القافلة ! قال : لا . قال :
فعلى جراب الناس توكلت !

وروى الخلال عن أبي بكر المروزي قال : قلت لأبي عبد الله : هؤلاء
المتوكلة يقولون : نقعد وأرزاقنا على الله عز وجل ! فقال : هذا قول رديء .
أليس قد قال الله تعالى : ﴿ إِذَا تُدِىَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ
اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ ؟ ثم قال : إذا قال : لا أعمل ، وجيء إليه بشيء قد
عَمِلَ واكتسب ، لأي شيء يقبله من غيره ؟ !

قال الخلال : وأخبرنا عبد الله بن أحمد قال : سألت أبي عن قوم يقولون :
نتوكل على الله ولا نكتسب ! فقال : ينبغي للناس كلهم يتوكلون على الله .
ولكن يعودون على أنفسهم بالكسب . هذا قول إنسان أحمق .

قال الخلال : وأخبرني محمد بن علي قال صالح إنه سأل أباه يعني أحمد ابن حنبل عن التوكل فقال: التوكل حسن ، ولكن ينبغي أن يكتسب ويعمل حتى يغني نفسه وعياله ولا يترك العمل .

قال : وسئل أبي وأنا شاهد عن قوم لا يعملون ويقولون: نحن المتوكلون: فقال : هؤلاء مبتدعون .

قال الخلال : وأخبرنا المروزي أنه قال لأبي عبد الله : إن ابن عيينة كان يقول : هم مبتدعة . فقال أبو عبد الله : هؤلاء قوم سوء يريدون تعطيل الدنيا . !

وقال الخلال وأخبرنا المروزي قال : سألت أبا عبد الله عن رجل جلس في بيته وقال : أجلس وأصبر وأقعد في البيت ولا أطلع على ذلك أحداً ! فقال : لو خرج فاحترف كان أحب إليّ ، فإذا جلس خفت أن يخرج جلوده إلى غير هذا . قلت : إلى أي شيء يخرج ؟ قال : يخرج إلى أن يكون يتوقع أن يرسل إليه .

قال الخلال وحدثنا أبو بكر المروزي قال : سمعت رجلاً يقول لأبي عبد الله أحمد بن حنبل : اني في كفاية ، قال : الزم السوق تصل به الرحم وتعود به على عيالك . (أي أن الإمام أحمد رحمه الله طلب من الرجل السعي وإن كان عنده كفايته ، ليعود بالنفع على غيره ، وبخاصة أرحامه) وقال لرجل آخر : اعمل وتصدق بالفضل على قرابتك .

وقال أحمد بن حنبل : قد أمرتهم -يعني أولاده- أن يختلفوا إلى السوق وأن يتعرضوا للتجارة .

قال الخلال وأخبرني محمد بن الحسين أن الفضل بن محمد بن زياد حدثهم قال : سمعت أبا عبد الله يأمر بالسوق ويقول : ما أحسن الاستغناء عن الناس .

وروى الخلال عن أحمد بن حنبل قال : أحب الدراهم إليَّ درهم من تجارة ، وأكرهها عندي الذي من صلة الاخوان .

قال ابن الجوزي : وكان إبراهيم بن أدهم يحصد ، وسلمان الخواص يلقط ، وحذيفة المرعشي يضرب اللبن . ا.هـ^(٥٤) .

وقد اعتذر لهم أبو حامد الغزالي ، فقال : لا يجوز دخول المفازة بغير زاد إلا بشرطين :

أحدهما : أن يكون الإنسان قد راض نفسه حيث يمكنه الصبر عن الطعام أسبوعاً ونحوه .

والثاني : أن يمكنه التقوت بالحشيش ، ولا تخلو البادية من أن يلقاه آدمي بعد أسبوع أو ينتهي إلى حلة أو حشيش يزجي به وقته .

وعلق ابن الجوزي على الغزالي بقوله : أقبح ما في هذا القول أنه صدر من فقيه ! فإنه قد لا يلقي أحداً وقد يضل ، وقد يمرض فلا يصلح له الحشيش ، وقد يلقي من لا يطعمه ، ويتعرض بمن لا يضيِّفه ، وتفوته الجماعة قطعاً ، وقد يموت ولا يليه أحد . (أي لا يلي أمر تلقينه وتغسيله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه .. الخ) .

ثم قد ذكرنا ما جاء في الوحدة ، ثم ما المخرج إلى المحن ، إن كان يعتمد فيها على عادة أو لقاء شخص والاجتزاء بالحشيش ؟ ومن فعل هذا من السلف ؟ وكأن هؤلاء القوم يجزمون على الله سبحانه : هل يرزقهم في البادية ؟ ومن طلب الطعام في البرية فقد طلب ما لم تجر به العادة . ألا ترى أن قوم موسى عليه الصلاة والسلام لما سألوا من بقلها وقتائها وفومها وعدسها وبصلها ، أوحى الله إلى موسى أن (اهبطوا مصر) وذلك أن الذي طلبوه في الأمصار ، فهؤلاء القوم على غاية الخطأ في مخالفة الشرع والعقل والعمل بموافقات النفس^(٥٥) .

ابن القيم يرد على نفاة الأسباب ، وصلتها بالتوكل :

ومن دخل هذه المعركة بقوة : المحقق ابن القيم ، وذلك في شرحه لمنازل الهروي ، الذي وصف الدرجة الثانية للتوكل بأنها « التوكل مع اسقاط الطلب ، وغض العين عن السبب ، اجتهاداً في تصحيح التوكل » .

معناه : أنه يعرض عن الاشتغال بالسبب ، لتصحيح التوكل بامتحان النفس .

قال : وهذا الذي أشار إليه ، مذهب قوم من العباد والسالكين ، وكثير منهم كان يدخل البادية بلا زاد ، ويرى حمل الزاد قدحاً في التوكل . ولهم في ذلك حكايات مشهورة ، وهؤلاء في خفارة صدقهم ، وإلا فدرجتهم ناقصة عن العارفين . ومع هذا فلا يمكن بشراً ألبتة ترك الأسباب جملة .

فهذا إبراهيم الخواص كان مجرداً في التوكل يدقق فيه . ويدخل البادية بغير زاد . وكان لا تفارقه الابرة والخيط والركوة والمقراض . ف قيل له : لم تحمل هذا ، وأنت تمنع من كل شيء ؟ فقال : مثل هذا لا ينقص من التوكل ، لأن الله علينا فرائض . والفقر لا يكون عليه إلا ثوب واحد ، فربما تحرق ثوبه . فإذا لم يكن معه إبرة وخيوط تبدو عورته ، ففسد عليه صلاته . وإذا لم يكن معه ركوة فسدت عليه طهارته . وإذا رأيت الفقير بلا ركوة ولا ابرة ولا خيوط فاتهمه في صلاته .

أفلا تراه لم يستقم له دينه إلا بالأسباب ؟ أو ليست حركة أقدامه ونقلها في الطريق والاستدلال على أعلامها - إذا خفيت عليه - من الأسباب ؟

فالتجرد من الأسباب جملة ممتنع عقلاً وشرعاً وحساً .

نعم قد تعرض للمصادق أحياناً قوة ثقة بالله . وحال مع الله تحمله على ترك كل سبب مفروض عليه . كما تحمله على إلقاء نفسه في مواضع الهلكة . ويكون ذلك الوقت بالله لا به .

فيأتيه مدد من الله على مقتضى حاله . ولكن لا تدوم له هذه الحال .
وليست في مقتضى الطبيعة . فانها كانت هجمة هجمت عليه بلا استدعاء
فحمل عليها . فإذا استدعى مثلها وتكلفتها لم يُجِبْ إل ذلك . وفي تلك
الحال : إذا ترك السبب يكون معذوراً لقوة الوارد ، وعجزه عن الاشتغال
بالسبب . فيكون في وارده عون له ، ويكون حاملاً له . فإذا أراد تعاطي
تلك الحال بدون ذلك الوارد وقع في المحال .

وكل تلك الحكايات الصحيحة التي تحكي عن القوم فهي جزئية حصلت
لهم أحياناً ، ليست طريقاً مأموراً بسلوكها ، ولا مقدورة ، وصارت فتنة
لطائفتين :

طائفة ظنتها طريقاً ومقاماً ، فعملوا عليها . فمنهم من انقطع . ومنهم
من رجع ولم يمكنه الاستمرار عليها ، بل انقلب على عقبيه .

وطائفة قدحوا في أربابها ، وجعلوهم مخالفين للشرع والعقل ، مدعين
لأنفسهم حالاً أكمل من حال رسول الله ﷺ وأصحابه ، إذ لم يكن فيهم أحد
قط يفعل ذلك ، ولا أدخل بشيء من الأسباب . وقد ظاهر رسول الله ﷺ
بين درعين يوم أحد . ولم يحضر الصف قط عريانا ، كما يفعله من لا علم
عنده ولا معرفة . واستأجر دليلاً مشركاً على دين قومه ، يدلّه على طريق
الهجرة . وقد هدى الله به العالمين ، وعصمه من الناس أجمعين . وكان يدخر
لأهله قوت سنة ، وهو سيد المتوكلين ، وكان إذا سافر في جهاد أو حج أو
عمرة حمل الزاد والمزاد ، وجميع أصحابه ، وهم أولو التوكل حقاً . وأكمل
المتوكلين بعدهم : هو من اشته رائحة توكلهم من مسيرة بعيدة ، أو لحق أثراً
من غبارهم . فحال النبي ﷺ وحال أصحابه محك الأحوال وميزانها ، بها
يعلم صحيحها من سقيمها . فإن هممهم كانت في التوكل أعلى من همم من
بعدهم . فإن توكلهم كان في فتح بصائر القلوب ، وأن يُعبد الله في جميع

البلاذ ، وأن يوحدته جميع العباد ، وأن تشرق شمس الدين الحق على قلوب العباد ، فملؤا بذلك التوكل القلوب هدى وإيماناً . وفتحوا بلاد الكفر وجعلوها دار إيمان . وهبت رياح روح نسيمات التوكل على قلوب اتباعهم فملأتها يقيناً وإيماناً . فكانت همم الصحابة - رضي الله عنه - أعلى وأجل من أن يصرف أحدهم قوة توكله واعتماده على الله في شيء يحصل بأدنى حيلة وسعي . فيجعله نصب عينيه ، ويحمل عليه قوى توكله . ا. هـ . (٥٦) .

عمارة الأرض مقصد شرعي وضرورة للأمة :

ثم هنا أمر مهم أغفله الصوفية الذين اعتقدوا التكسب والاحتراف منافياً للتوكل ، هذا الأمر هو : مراعاة مقاصد الشرع من المكلفين من نوع البشر .

فقد ذكر الإمام الراغب الأصفهاني : ان هذه المقاصد تتمثل في ثلاثة :
الأول : العبادة لله ، واليها يشير قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ الذاريات ٥٦ .

الثاني : الخلافة عن الله . واليها يشير قوله : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ البقرة ٣٠ .

والثالث : العمارة للأرض . واليها يشير قوله ﴿ هُوَ أَشْأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾ سورة هود ٦١ .

وعمارة الأرض : باصلاحها وحياتها واشاعة الحياة والنماء فيها ، حتى يكون فيها جنات من نخيل وأعناب ، وحدائق ذات بهجة ، وثمر ينظر إلى ينعه ، ويؤكل منه ، ويؤخذ حقه يوم حصاده ، وأنعام وخيل ، وأنهار وديار ، وصناعة وتجارة . . إلى آخر ما لا بد للحياة منه . .

وهذا عمل يجب أن يتعاون الناس فيه ، ويقوم كل بما يمكنه من جهد ولا يجوز أن يعمل البعض ، ويظل الآخرون كلاً عليهم ، فيأخذون ولا يعطون ، ويستهلكون ولا ينتجون . فهذا ليس من العدل .

فالمتعطل عن الكسب والكدح في الحياة عالة على غيره ، فما لم يكن عاجزاً عن الكسب ، أو متفرغاً لطلب علم نافع ، فهو مذموم . ولو اقتدى به المسلمون لفسدت الأرض ، وأمسا عبيداً لغيرهم من الأقوياء العاملين .

ان الإنسان المثالي في النصرانية هو (الراهب) الذي يعتزل الحياة ، فلا يعمل لها ، ولا يأكل من طبياتها ، ولا يستمتع بزينة الله فيها ، حتى الزواج يجرمه على نفسه .

ولكن الإنسان المثالي في الإسلام هو الذي يجمع الحسنتين ، ويعمل للدارين . فيعمل لدنياه كأنه يعيش أبداً ، ويعمل للآخرة كأنه يموت غداً ، كما جاء ذلك عن الصحابة .

ان الكسب والعمل الدنيوي ليس مجرد أمر مباح ، بل هو مطلوب ، طلب استحباب أو طلب وجوب ، إذا نظرنا إلى ضرورته للمجتمع والأمة .

وهذا ما نبه عليه الإمام الراغب رحمه الله في كتابه القيم (الذريعة إلى مكارم الشريعة) فقال تحت عنوان (وجوب التكسب) :

« التكسب في الدنيا ، وإن كان معدوداً من المباحات من وجه ، فإنه من الواجبات من وجه ، وذلك أنه لما يكن للإنسان الاستقلال بالعبادة إلا بإزالة ضروريات حياته ، فإزالتها واجبة ، لأن كل ما لا يتم الواجب إلا به فواجب كوجوبه .

وإذا لم يكن له إلى إزالة ضرورياته سبيل إلا بأخذ تعب من الناس ، فلا بد إذن أن يعرضهم تعباً من عمله ، وإلا كان ظالماً ، فمن توسع في تناول عمل غيره في مأكله وملبسه ومسكنه وغير ذلك ، فلا بد أن يعمل لهم بقدر ما يتناوله منهم ، وإلا كان ظالماً لهم ، سواء قصدوا إفادته أو لم يقصدوها ، فمن رضي بقليل من عملهم فلم يتناول من دنياهم إلا قليلاً ، يُرضى منه

بقليل من العمل . . . ومن أخذ منهم المنافع ولم يعطهم نفعاً ، فإنه لم ياتمر
 لله تعالى في قوله : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ﴾ المائدة ٢ ولم يدخل في عموم
 قوله ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ التوبة ٧١ . ولهذا ذم من
 يدعي التصوف فيتعطل عن المكاسب ، ولم يكن له علم يؤخذ منه ، ولا
 عمل صالح في الدين يقتدى به . فإنه يأخذ منافع الناس ويضيق عليهم
 معاشهم ، ولا يرد إليهم نفعاً ، فلا طائل في مثلهم إلا بأن يكدروا المشاريع
 (المياه) ، ويغفلوا الأسعار .

ومن الدلالة على قبح فعل من هذا صنيعه : أن الله تعالى ذم من يأكل
 مال نفسه إسرافاً وبيداراً ، فما حال من يأكل مال غيره على ذلك ، ولا ينيلهم
 عوضاً ، ولا يرد عليهم بدلاً ؟! (٥٧) .

وقال في موضع آخر : من تعطل وتبطل فقد انسلخ من الانسانية ، بل
 من الحيوانية ، وصار في عداد الموتى . ا. هـ (٥٨) .

ونقل العلامة المناوي في كتابه (فيض القدير) عن بعض العارفين من
 الصوفية قوله : حكم الفقير (أي الصوفي) الذي لا حرفة له كالبومة الساكنة
 في الخراب ليس فيها نفع لأحد !

وقال العارف الخواص : الكامل من يسلك الناس (يدلهم على سلوك
 الطريق) وهم في حرفهم (٥٩) . وهذا هو التصوف السليم ، والصراط
 المستقيم .

اشاعة السلبية في دنيا المسلمين :

وأحب أن أذكر هنا أن الصوفية لم يدعوا الناس جميعاً إلى توكلهم هذا ،
 بل دعوا إلى ذلك من زعموا أنهم خواص الناس والأقوياء منهم . وقالوا :
 إذا شكا الصوفي الجوع بعد خمسة أيام ، فالزموه . السوق ، ومروه بالعمل
 والكسب .

ولكن خطر هذه الأفكار أنها شاعت في دنيا المسلمين ، وأنشأت جواً من السلبية ، وإغفال سنن الله ، وإهمال أمر الحياة بين جماهير المسلمين ، وباتت هذه الأدبيات (المخدّرة) هي القوت اليومي لعقول العوام في ديار الإسلام ، وكانت من أسباب التخلف الذي جعل المسلمين في مؤخرة الأمم ، وقد كانوا في طليعة قافلة الحضارة عدة قرون .

ومن المؤسف : ان نجد في عصور التخلف -التي تراجع فيها الفكر الإسلامي الصحيح ، ليحل محله الفكر الخرافي ، أو الفكر المنحرف- قد ترعرعت في الجو الديني -الشعبي خاصة- أفكار وأفهام غير صحيحة ولا مستقيمة مع منهج الإسلام الكلي ، ولا مع أدلته الجزئية ، ولا مع مقاصده الشرعية ، واتخذ منها خصوم الاتجاه الإسلامي تكأة للطعن في الإسلام نفسه ، وفي كل دعوة تنادي بالرجوع إليه عقيدة وحضارة ومنهاج حياة .

ومن ذلك : اعتبار (الزهد) رفضاً للعالم . واعتبار (التوكل) رفضاً للأسباب ، اعتماداً على شبهات واهية ، اعتبروها أدلة محكمة ، لأن بعض الصوفية استدلوا بها .

فقد استدلوا به هنا بموقف الخليل إبراهيم حين ألقي في النار ، فسأله جبريل : ألك حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا ! فاعتبروا هذا إعراضاً عن الأسباب . والحق أن هذه القصة لم يصح بها سند^(٦) ولو صحت فالواضح : ان الأسباب هنا قد انقطعت ، ولم يبق إلا الله وحده ، وتوسيط جبريل هنا لا ضرورة له . فعلمه تعالى بحال الخليل ، يغني عن توسيط جبريل ، وكفى الخليل عليه الصلاة والسلام أنه لم يفتأ -منذ القي في النار- يقول : حسبي الله ونعم الوكيل . وهذا ما جاء في الصحيح .

واستدلوا بموقف آخر للخليل عليه السلام ، حين ترك هاجر وابنها إسماعيل بواد غير ذي زرع ، وترك جراباً فيه تمر ، وسقاء فيه ماء ، فلما تبعته

هاجر ، وقالت له : إلى من تدعنا ؟ قال : إلى الله : قالت : رضيت بالله^(٦١)
وهذا كان يفعله بأمر الله ووحيه ، كما قال الحافظ ابن رجب^(٦٢) .

وفي رواية لهذه القصة في البخاري : أن إبراهيم حين ترك أم إسماعيل
وابنها وقفني منطلقاً ، تبعته ، فقالت : يا إبراهيم ، أين تذهب ، وتركنا بهذا
الوادي الذي ليس فيه أنس ولا شيء ؟ فقالت له ذلك مراراً ، وجعل لا
يتلفت إليها . فقالت له : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذن لا
يضيّعنا . ثم رجعت^(٦٣) . وما كان بأمر الله ووحيه ، يجب أن يطاع تعبداً ،
ولو لم يعرف معناه ووجهه . كأفعال الخضر عليه السلام . ولكن لا يقاس
عليها . فلو أن رجلاً وضع امرأته وطفلها الرضيع في بركة وتركهما لكان
مسيئاً .

واستدلوا بما ذكرنا قبل من حديث (لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو خماساً
وتروح بطاناً) وقد نبهنا من قبل إلى ما ذكره الإمام أحمد وغيره : أن في الحديث
إشارة إلى السعي والتسبب .

وقال بعض العلماء : إنه سعي ، ولكنه سعي يسير ، والسعي اليسير لا
ينافي التوكل . والحق أنه السعي الممكن لهذه الطير ، فليس عندها سعي أكثر
منه ، فكل ما تملك هو الغدو والانتشار . وبعضها يطير مسافات طويلة من
أجل رزقه .

واستدلوا ببعض الأقيسة الفاسدة التي ذكرها بعض الشعراء ، كقول
القائل :

جری قلم القضاء بما يكون فسيان التحرك والسكون
جنون منك أن تسعى لرزق ويرزق في غشاوته الجنين !

وهذا الكلام باطل مردود . فإن جريان قلم القضاء بما يكون ، لا يقتضي
التسوية بين الحركة والسكون . فإن مما جرى به قلم القضاء أن في الحركة

بركة ، وأن في الجمود هلكة ، وأن من جد وجد ، ومن زرع حصد ، وأن قلم القضاء كما يجري بالمسيبات يجري بأسبابها . وقد سئل النبي ﷺ عن الأدوية والأسباب والتقاة : هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ قال : « هي من قدر الله » . وهذا الجواب من روائع الكلم النبوي الذي يجب أن يعلم للناس ويشاع بين المسلمين . وهو : أن نرد قدر الله بقدر الله ، كما في هذا الحديث ، ونفر من قدر الله إلى قدر الله ، كما قال عمر ، وندفع الأقدار بعضها ببعض . كما نقل ابن تيمية عن الشيخ عبدالقادر الجيلاني : ليس الرجل من يستسلم للقدر ، إنما الرجل من ينازع القدر بالقدر !

وأما جعله السعي للرزق جنونا ، فهو اتهام لكثير من الأنبياء - مثل سيدنا داود وسيدنا موسى ، وسيدنا رسول الله - وللصحابة الكرام ، وللعلماء الأعلام ، الذين اشتهروا بحرفهم مثل : الخصاص والقفال والبزار والبخاري والحصاص ، وأمثالهم - اتهام هؤلاء جميعاً بالجنون ، وهذا لا يقوله إلا مجنون !

وقوله : ويرزق في غشاوته الجنين ، يعني قياس الإنسان البالغ القادر الراشد على الجنين في بطن أمه ، وهو قياس فاسد ، لأن حكمة الله اقتضت أن يهيئ للجنين رزقه بغير كسبه ولا اختياره ، حيث لا قدرة له ، وبعد ولادته هيأ الله له اللبن في ثدي أمه ، فلا يدخل إلى جوفه إلا بحركة منه ، وهو : أن يلتقم الثدي ويمتص منه بجمه ، وبعد أن تظهر له سن تقطع يطلب منه أن يأكل . فأين هذا مما يقوله الشاعر المخلط ؟!

متى تدم الأسباب :

إنما تدم الأسباب إذا تعلق القلب بها وحدها ، وجعل كل اعتماده عليها ، ونسى مسببها وخالقها ، وجهل أن الأسباب لا تعمل وحدها ، فربما أهمل سبباً بعيداً أو خفياً ، أو أغفل شرطاً لازماً ، أو كان هناك مانع قوي يعوق سببه ويبطل تأثيره . فإنه إذا بذر الحبة في الأرض الخصبية ، وتعهدا بالري

والتسميد ونحو ذلك ، لا يملك تعهد البذرة في أعمال التربة ، ولا يملك تصريف الرياح ودرجات الحرارة والبرودة التي تؤثر فيها ، ولا الآفات السماوية التي يمكن أن تحقق بها ، فلا يملك المؤمن هنا إلا أن يقول بعد سببه واجتهاده : نبذر الحب ، ونرجو الثمر من الرب .

وقد ذكر القرآن لنا نموذجاً من الاعتماد على الأسباب الظاهرة وحدها ، فإذا هي لا تحقق نتائجها وذلك في قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴾ التوبة ٢٥ .

لقد خذلوا وهم كثرة ، حيث غرهم الكم ، وأذهلهم عن التوكل ، فلم يغن الكم الكثير شيئاً . على حين انتصروا وهم قلة ، إذ كان اعتمادهم على الله وحده ، بعد أن بذلوا ما استطاعوا .

ما تعجز عنه الأسباب تكمله القدرة للمتوكل :

وثمرّة التوكل هنا : ان المتوكل على الله حين يقدم من الأسباب - التي أمر بها- ما يقدر عليه ، ويدخل في وسعه ، تكمل له القدرة الإلهية العليا ما يعجز عنه ، ولا يدخل في وسعه .

انظر إلى موسى عليه السلام ، وقد أوحى الله إليه : ﴿ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلاً إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴾ الدخان ٢٣ فخرج بقومه في جنح الليل ، فارين من فرعون وملئه ، متجهين ناحية البحر ، والظاهر أنه خليج السويس . وشعر فرعون وجنوده بخروجهم ، فاتبعوهم مشرقين ، يريدون أن يفتكوا بهم . فهم يملكون العدد والعدد ، مع الغيظ والغضب ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ٥٦ ﴾ وَلَهُمْ لَنَا لَغَاطُونٌ ٥٥ ﴿ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ ﴾ الشعراء ٥٤ - ٥٦

﴿ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْجُمُعَاتِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُونٌ ٦١ ﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿

الشعراء ٦١، ٦٢ .

لقد نظر أصحاب موسى إلى الأسباب وحدها ، فقالوا : انا لمدركون .
سيدر كنا فرعون وجنوده ، وينكلون بنا ، ولا طاقة لنا بهم ، ولا نجاة لنا
منهم ، فالبحر أمامنا ، وهم من خلفنا ! .

ولكن كلم الله موسى لم يقف عند ظواهر الأسباب ، بل رنا ببصيرته إلى
ما هو أعلى منها ، إلى خالق الأسباب ، وواضع السنن ، ومدير الأمر كله .

لقد فعل موسى ما أمر به وما قدر عليه ، وبقي ما لا يقدر عليه ، ولا
حيلة له فيه ، ولكنه كان موقنا ان الله معه ، ولن يتخلى عنه ، وسيهديه إلى
حل ينقذه ومن معه ، لا يعرف ما هو ، إلا أنه مستيقن من وقوعه .

وكيف لا ، وقد قال الله له منذ أرسله وأخاه هارون إلى فرعون ﴿ لَا تَخَافَا
إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ طه ٤٦ . لا عجب إن قال موسى بكل اطمئنان :
﴿ إِن مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ .

وقد هداه الله إلى المخرج من المأزق بأمر لم يكن في حسبانته ، ولا في
حسبان أحد ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ
الْعَظِيمِ ٦٣ ﴾ وَأَزَلَفْنَاهُ إِلَى الْآخِرِينَ ٦٤ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ٦٥ ثُمَّ أَغْرَقْنَا
الْآخِرِينَ ٦٦ ﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ٦٧ ﴾ الشعراء ٦٥-٦٧ .

هذه هي ثمرة التوكل إذا انقطعت الأسباب .

وانظر إلى محمد ﷺ يوم الهجرة ، كيف أخذ بكل الأسباب الممكنة
للشهر ، خطط فأحكم التخطيط ، ورتب فأحسن الترتيب ، وأعد لكل أمر
عدته المناسبة ، هياً من بيت في فراشه (علي بن أبي طالب) ، ومن يرافقه
في رحلته (أبا بكر الصديق) ، ومن يدلّه على الطريق (عبدالله بن أريقط) ،
واختار الغار الذي يخفي فيه أياماً حتى يهدأ الطلب عنه (غار ثور) ، ولم يختره

ناحية يثرب تعمية على القوم ، وهياً من يأتي له بالزاد والأخبار (أسماء بنت أبي بكر) ، ومن يعني على آثارها بغنمه بعد رجوعها (عامر بن فهيرة) .

ومع هذا كله استطاع القوم أن يصلوا إلى الغار ، وأن يتوقفوا عنده ، وهو ما جعل أبا بكر رضي الله عنه يقول مشفقاً على مصير الدعوة إن مس رسول الله ﷺ سوء : يا رسول الله لو نظر احدهم تحت قدميه لرآنا ! فإرد عليه النبي ﷺ قائلاً : يا أبا بكر ، ما ظنك باثنين الله ثالثهما؟ أو كما قال الله تعالى ﴿ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ التوبة ٤٠ .

لقد فعل الرسول الكريم ما قدر عليه ، وبقي ما لم يقدر عليه ، فتركه لربه وراعيه ، يدبره بما يشاء من الأسباب الخفية ، أو بغير الأسباب أصلاً إن شاء ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ التوبة ٤٠ .

لقد كان الزمن الذي بين الكليم موسى والحبيب محمد -عليهما الصلاة والسلام- زمناً طويلاً امتد قروناً ، ولكن الموقفين متشابهان ، وتكاد العبارات تتفق بينهما : عبارة موسى : ﴿ ان معي ربي سيهدين ﴾ وعبارة محمد : ﴿ إن الله معنا ﴾ ولا غرو ، فهما يصدران من مشكاة واحدة .

بيد أن الله تعالى أنجى موسى بآية حسية منظورة هي (العصا) وأيد محمداً بجنود غير مرئية ، نظراً لأن الآيات التي أيد الله بها موسى كانت مادية حسية ملائمة لتلك المرحلة في أطوار البشرية ، والآية الكبرى التي أيد بها محمد صاحب الرسالة الخاتمة كانت آية معنوية أدبية هي : القرآن الكريم .

وفي غزوة بدر خرج النبي ﷺ لملاقاة المشركين ، وإن كانوا أكثر عدداً ، وأكثر عدة ، وأعظم غروراً ، ولكن ذلك لم يضعف من عزمه ، وفعل ما

أمكنه فعله من أحكام وتدبير ، بعد الاستشارة والاستئذان ، ثم ترك ما بعد ذلك لصاحب الأمر ، فأيدهم بألف من الملائكة مردفين ، وغشاهم النعاس أمانة منه ، ونزل عليهم من السماء ماء ليطهرهم به ، وليربط على قلوبهم ، ويثبت به الأقدام . . ونصرهم الله ببدر وهم أذلة ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ الأنفال ١٧ .

وفي غزوة الأحزاب ، تجمع المشركون لغزو المسلمين في عقر دارهم ﴿ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ﴾ ﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴾ الأحزاب ١١ .

لقد حفر الرسول الخندق حول المدينة لتعويق المغيرين ، وبات هو وأصحابه ليالي عدة في كرب شديد ، ونقض يهود بني قريظة العهد ، ووقفوا في صف المهاجمين . وهنا لم يكن إمام الرسول والمؤمنين إلا التوكل على ربهم والاستغاثة به : اللهم يا منزل الكتاب ، وباسريع الحساب ، وباجري السحاب ، اهزم الأحزاب . اللهم اهزمهم وانصرنا عليهم .

وهنا نجى ثمرة التوكل ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا ﴾ الأحزاب ٩ ﴿ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴾ الأحزاب ٢٥ .

حديث « خير القرون قرني ثم الذين يلونهم »

لقد استنبط بعض الباحثين المعاصرين من حديث « خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » مقولة غريبة ، مضمونها : أن الإنسانية التي يحتضنها الإسلام تتقدم نحو ما هو أسوأ ، لا نحو ما هو أفضل ، وأن هذا التقدم إلى الأسوأ حتمي لا رادّ له ، وفقاً لهذا الحديث وأمثاله .

ولهذا يرجح أن هذه الأحاديث موضوعة مصنوعة ، أما لتبرير ما حدث بالفعل ، إذا فرضنا أن الواضعين هم مسلمون فعلاً ، وأما لتوجيه مسيرة الإسلام في طريق اليأس ، إذا فرضنا أن الواضعين منافقون^(٦٤) .

والحق أن الحديث صحيح متفق على صحته بين علماء الإسلام ، لم يطعن عالم سني ولا معتزلي - فيما أعلم - في سنده أو متنه ، بل ذكر ابن حجر والسيوطي وغيرهما من أئمة النقل أنه من المتواتر^(٦٥) .

فاعتبار هذا الحديث موضوعاً : اتهام للأمة كلها بالجهل والغباء ، وترويج الباطل ، واجتماعها على الضلالة طوال تلك العصور ، وهذا مدخل لنسف الدين كله .

أما ما فهمه الباحث الفاضل من الحديث ، وما رتبته عليه من نتائج ، فهو غير مسلم له .

فالحديث إنما دلّ على فضل الجيل الذي تلقى عن رسول الله ﷺ ، وترتب في حضانة النبوة ، وشاهد ما لم يشاهده غيره من آيات الله ، ومن هدي رسول الله ، وحمله القدر من المهام ما لم يحمله غيره ، ثم الجيل الذي تتلمذ على هؤلاء الأصحاب ، واقتبس من مشكاتهم ، واقتفى آثارهم ، والجيل الثالث الذي سار على دربهم واتبعهم باحسان . فرضي الله عنهم ورضوا عنه .

ولا يشك دارس منصف أن (الاشعاع الروحي) لهذه الأجيال القريبة من عهد النبوة الخاتمة ، كان من القوة والعمق والسعة ، بحيث لا يلحقه جيل آخر ، وهذا في الجملة لا في التفصيل ، وفي أمر الدين والتقوى لا في أمر الحياة والعلم والعمران . فهذه قد تتفوق فيها الأجيال اللاحقة على الأجيال الأولى المفضلة في الالتزام الديني .

وقد بشر الرسول ﷺ أمته أنهم سيرثون ممالك كسرى وقيصر ، وسينفقون كنوزهما في سبيل الله ، وأنهم سيملكون المشرق والمغرب يوماً ، وأن الرخاء سيبلغ مدى لا يكاد يجد ذو المال يومها من يقبل منه الصدقة ، وأن الأمن سيستتب حتى ان المرأة تخرج وحدها من الحيرة بالعراق حتى تطوف بالبيت الحرام ، لا تخاف إلا الله . وأن أرض العرب ستعود يوماً مروجاً وأنهاراً .

فهل يعتبر هذا كله (تقدماً إلى الأسوأ) ؟!

إن أي قارئ غير متعصب ولا متعسف للتاريخ يعلم أن الخلفاء الراشدين بعد رسول الله ﷺ طوّروا كثيراً من أمور الحياة ، وأدخلوا عليها تحسينات وإضافات لم تكن في عصر النبوة ، وهم الذين أمرنا أن نتبع سنتهم ، ونعصّ عليها بالنواجز ، فهي امتداد للسنة النبوية المطهرة .

وبعد عصر الراشدين وجدنا المسلمين في عهد الأمويين والعباسيين ، يبتكرون ويضيفون أشياء لم تكن في العصر النبوي ولا العصر الراشدي ، أقرّهم عليها علماء الأمة ، وانعقد الاجماع على مشروعيتها .

ويكفي أن تم فيها استبحار علوم الدين واللغة ، وتدوينها وتأصيلها ، وظهور المدارس العلمية والفكرية في شتى أنواع العلوم والآداب ، ثم اقتباس علوم الأمم الأخرى ، عن طريق الترجمة ، ثم تدارسها وانضاجها وتهذيبها ، وأعمال يد التعديل والتحسين والتحوير فيها ، بالحذف والإضافة والتغيير ،

والتقديم والتأخير ، حتى تنسجم مع المزاج العام للأمة ، وتتواءم مع دينها وقيمها وثقافتها ، وتجد لها مكاناً في حياتها العقلية والوجدانية والاجتماعية . ثم ابتكار علوم جديدة كاملة ، لم يعرفها السابقون .

وفي هذا الاطار نشأت الحضارة الإسلامية الفارعة الرائعة ، ثابتة الأصول ، بأسقة الفروع ، وارفة الظلال ، مباركة الثمار .

ولم يتوقف المسلمون عن ابداع هذه الحضارة في مختلف مجالاتها ، وشتى فروعها ، بدعوى أن هناك أحاديث تغلّ أيديهم ، أو تقيّد أرجلهم ، أو تشل تفكيرهم ، محتمة عليهم (التقدم إلى الأسوأ) !!

صحيح أن الأجيال المسلمة التي صنعت هذه الحضارة الشماء ، لم تكن في شفافية جيل الصحابة وتلاميذهم من الناحية الإيمانية (الروحية) ، وهو أمر اعترف به الجميع ، ولكن هذا لم يقف حائلاً أمام تفوقهم العلمي ، وتقدمهم الحضاري ، وجهادهم الأخلاقي . بل وضعوا أخلاقيات ذلك الجيل المثالي نصب أعينهم ، باعتباره مثلاً إنسانياً أعلى ، وبذلك يجمعون بين الحسنتين أو يحاولون ذلك على الأقل : حسنة الابداع الحضاري المادي ، وحسنة السمو الروحي ، والترقي الإيماني والخلقي .

على أن هناك أحاديث أخرى تبين فضل الأجيال اللاحقة ، وتنوه بصبرها وثباتها في عصور الفتن والأزمات التي يمتحن فيها أهل الإيمان ، وحملة رسالة الإسلام ، ويغدو القابض على دينه فيها كالقابض على الجمر . حتى ذكر الحديث ان للعامل فيها أجر خمسين ! « قيل : منا أو منهم يا رسول الله ؟ قال : بل منكم »^(٦٦) .

كما صحت أحاديث كثيرة تبشر بغد مشرق ، ومستقبل زاهر لدعوة الإسلام ، وملك واسع لدولته .

وصح الحديث كذلك أن الله يبعث في كل مائة سنة من يجدد للأمة دينها . وبذلك يتجدد أملها ، ويقوى رجاؤها ، في صلاح الحال إذا فسد ، وقوة الدين إذا ضعف ، واستقامة الأمر إذا اعوج .

استمرار الخير في سائر أجيال الأمة :

وإيمان المسلم بفضل القرن الأول أو القرون الأولى لا يعني أن باب الله قد أغلق أمام سائر القرون إلى يوم القيامة ، وأن الأجيال القادمة محرومة من استباق الخيرات ، فقد حازتها تلك القرون ، ولم يعد أمامها إلا الفتات أن بقي الفتات .

بل الحق الذي لا ريب أن باب الله تعالى مفتوح للجميع إلى أن تقوم الساعة ، واستباق الخيرات مأمور به لجميع الأمة في كل العصور ، ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ﴾ المائدة ٤٨ . وكم ترك الأول للآخر ، وكم في الامكان أبدع مما كان . وفي الحديث الشريف « مثل أمتي كالمطر ، لا يدري أوله خير أم آخره »^(٦٧) .

يقرر الشراح هنا : أنه كما لا يحكم بوجود النفع في بعض الأمطار دون بعض ، فكذلك لا يحكم بوجود الخيرية في بعض أجيال الأمة أو أفرادها دون بعض من جميع الوجوه ، وفي هذا إيحاء إلى أن باب الله مفتوح ، وطلب الفيض من جنباه مفسوح . فكل طبقة من طبقات الأمة لها خاصية وفضيلة ، توجب خيريتها ، كما أن كل نوبة من نوبات المطر لها فائدتها في النشوء والنماء لا يمكن انكارها . فإن الأولين آمنوا بما شاهدوا من المعجزات ، وتلقوا دعوة الرسول بالاجابة والإيمان ، والآخرين آمنوا بالغيب ، لما تواتر عندهم من الآيات ، واتبعوا من قبلهم بالإحسان . وكما أن المتقدمين اجتهدوا في التأسيس والتمهيد ، فالمتأخرون بذلوا وسعهم في التقرير والتأكيد ، فكل ذنبهم مغفور ، وسعيهم مشكور ، وأجرهم موفور .

قالوا : والمراد هنا وصف الأمة قاطبة -سابقها ولاحقها ، أولها وآخرها- بالخير ، وأنها ملتحمة بعضها ببعض ، مرصوفة كالبنيان ، مفرغة كالحلقة التي لا يدري أين طرفاها^(٦٨) .

والمسلمون في كل مكان وزمان يردّون هذا القول بوصفه حديثاً نبوياً : « الخير فيّ وفي أمّتي إلى يوم القيامة » ومعناه صحيح ، وإن لم يرد بهذا اللفظ .

فقد صحت جملة أحاديث عن عدد من الصحابة تؤكد أن « لا تزال طائفة من هذه الأمة قائمة على الحق حتى يأتي أمر الله »^(٦٩) . وهو ما يتفق مع منطوق القرآن الكريم « ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون » سورة الأعراف ١٨١ .

كما صحت أحاديث تبشر بمستقبل مشرق للإسلام ، تعلو فيه كلمته وتنتشر دعوته ، وتوسع دولته^(٧٠) .

سنن وقواعد مطردة :

ولقد وضّح لدى الأجيال المسلمة طوال القرون : أن ثمة مبادئ راسخة ، وقواعد ثابتة ، وسنناً مطردة ، من محكمات القرآن والسنة ، يحتكم إليها الجميع ، منها :

١ - أن لكل عمل ثمرة ، ولكل جهد جزاء ، في الدنيا قبل الآخرة .

كما قال تعالى ﴿ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ سورة الكهف ٣٠

﴿ وَالَّذِينَ يَمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴾

سورة الأعراف ١٧٠ .

٢ - أن الجهاد في الله ، سواء كان جهاداً روحياً أم مادياً ، لا يهدره الله

أبداً ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

سورة العنكبوت ٦٩ .

٣ - أن من نصر الله نصره الله ، ومكّن له في الأرض ، وإنما ينصر الله بالإيمان وعمل الصالحات ، والصالحات : كل ما تصلح به الحياة روحياً ومادياً ، وما يصلح به الإنسان فردياً وجماعياً . يقول تعالى : ﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿ سورة الحج ٤٠ ، ٤١ ﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ﴿ سورة النور ٥٥ .

الهوامش

- (١) البقرة : ٢١٧ .
- (٢) عنوان رسالة لطيفة للعلامة أبي الحسن الندوي .
- (٣) أورد ذلك الهيثمي في مجتمعات الزوائد : ٢٦١/٦ .
- (٤) انظر : شرح « الحديث الرابع عشر » من « جامع العلوم والحكم » بتحقيق شعيب الأرناؤوط - طبع الرسالة .
- (٥) انظر : نيل الأوطار : ٥/٨ ، ٦ - طبع دار الجيل .
- (٦) رواه عبد الرزاق في مصنفه : ١٦٨/١٠ ، الأثر رقم (١٨٧٠٧) .
- (٧) المصنف - المرجع السابق ، الأثر (١٨٧١٠) .
- (٨) الصارم المسلول لابن تيمية ص ٣٦٨ ، مطبعة السعادة - بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد .
- (٩) رواه عبد الرزاق في المصنف : ١٦٥/١٠ ، ١٦٦ . الأثر (١٨٦٩٦) ، والبيهقي في السنن : ٢٠٧/٨ ، وسعيد بن منصور ص ٣ رقم (٢٥٧٣) ، وابن حزم في المحلى : ٢٢١/١١ مطبعة الإمام .
- ومعنى الأثر : أن « عمر » لم ير عقوبة القتل لازمة للمرتد في كل حال ، وأنها يمكن أن تسقط أو تؤجل ، إذا قامت ضرورة لإسقاطها أو تأجيلها . والضرورة هنا : حالة الحرب ، وقرب هؤلاء المرتدين من المشركين وخوف الفتنة عليهم ، ولعل عمر قاس هذا على ما جاء عن النبي ﷺ في قوله : « لا تقطع الأيدي في الغزو » ، وذلك خشية أن تدرك السارق الحمية فيلحق بالعدو .
- وهناك احتمال آخر ، وهو أن يكون رأى « عمر » أن النبي ﷺ حين قال : « مَنْ بَدَّلَ دينه فاقتلوه » قالها بوصفه إماماً للأمة ، ورئيساً للدولة ، أي أن هذا قرار من قرارات السلطة التنفيذية ، وعمل من أعمال السياسة الشرعية ، وليس فتوى وتبليغاً عن الله ، تلزم به الأمة في كل زمان ومكان وحال . فيكون قتل المرتد وكل من بَدَّلَ دينه ، من حق الإمام ، ومن اختصاصه وصلاحيه سلطته ، فإذا أمر بذلك نفذ ، وإلا فلا .
- على نحو ما قال الحنفية والمالكية في حديث « مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ » (انظر : كتابنا : الخصائص العامة للإسلام ص ٢١٧) .
- (١٠) المصنف ج ١٠ ، الأثر (١٨٦٩٧) .
- (١١) ذكره ابن تيمية في « الصارم المسلول » ص ٣٢١ .
- (١٢) انظر : الصارم المسلول - لابن تيمية ص ٣٨٥ .
- (١٣) المائدة : ٥١ .
- (١٤) يونس : ٩٩ .
- (١٥) البقرة : ٢٥٦ .
- (١٦) آل عمران : ٧٢ .
- (١٧) البقرة : ٢١٧ .

(١٨) للقضاء المصري في ذلك سوابق رائعة في التفريق بين الزوجين بسبب اعتناق البهائية ، وهناك حكم قديم للمستشار علي علي منصور ، نشر في رسالة خاصة ، وأيد ذلك مجلس الدولة في حكم صدر في ١٩٥٢/٦/١١ يقول : « إن أحكام الردة في شأن البهائيين واجبة التطبيق جملة وتفصيلاً ، ولا يغير من هذا النظر كون قانون العقوبات الحالي لا ينص على إعدام المرتد . وليتحمل المرتد (البهائي) على الأقل بطلان زواجه ، مادام بالبلاد جهات قضائية ، لها ولاية القضاء ، بصفة أصلية ، أو بصفة تبعية » .

(١٩) النساء : ٥٩ .

(٢٠) النور : ٥٤ .

(٢١) النساء : ٨٠ .

(٢٢) المائدة : ٣٣ .

(٢٣) انظر : جامع العلوم والحكم لابن رجب ص ٣٢٠ .

(٢٤) المائدة : ٥٤ .

(٢٥) المجادلة : ١٦ .

(٢٦) التوبة : ٩٦ .

(٢٧) التوبة : ٧٤ .

(٢٨) انظر : الصارم المسلول لابن تيمية ص ٣٤٦ ، ٣٤٧ .

(٢٩) التوبة : ٥٢ .

(٣٠) إشارة إلى حديث عبادة بن الصامت في الصحيحين : بايعنا رسول الله ﷺ على ... وألا ننازع الأمر أهله ، قال : « إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم فيه من الله برهان » .

(٣١) البقرة : ٦ .

(٣٢) الأنبياء : ١٨ .

(٣٣) الرعد : ١٧ .

(٣٤) الحديث رواه أحمد ٣٠/١ و ٥٢ ، والترمذي (٢٣٤٤) ، والنسائي في « الكبرى » كما في « التحفة » (٧٩/٨) وابن ماجه (٤١٦٤) وابن المبارك في « الزهد » (٥٥٩) (١) ، ابن حبان في صحيحه (٧٣٠) ، والحاكم (٣١٨/٤) وصححه ووافقه الذهبي .

(٣٥) قد يعترض عليه بأنه كان ينبغي ألا يتعلق به ، حتى يتم توكله ، لأنه لون من الأخذ بالأسباب !

(٣٦) انظر : باب التوكل من (الرسالة) للقسيري ج ١ ص ٣٦٧ بتحقيق د. عبد الحليم محمود وكذلك : (منهاج العابدين) للغزالي ، وكتاب التوكل من ريع المنجيات من (الاحياء) .

(٣٧) انظر : الرسالة القشيرية . تحقيق . د. عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف . ج ١ ص ٣٦٨ .

(٣٨) حديث أنس رواه الترمذي (٢٥١٧) واستغفره . ولكن له شاهد من حديث عمرو بن أمية الضمري رواه ابن حبان في صحيحه (الاحسان ٧٣١) والحاكم في المستدرک (٦٢٣/٣) بلفظ (قيدها وتوكل) وقال الذهبي : سنده جيد . وأورده الهيثمي في المجمع (٣٠٣/١٠) وقال : رواه الطبراني من طرق ، ورجال احدها رجال الصحيح ، غير يعقوب بن عبد الله بن عمرو بن أمية الضمري وهو ثقة .

- (٣٩) قد يعترض عليه بأنه ينبغي ألا يتعلق به حتى يتم توكله ، لأنه لون من الأخذ بالأسباب !
- (٤٠) انظر : باب التوكل من (الرسالة) للقشيري ج١ ص ٣٦٧ - ٣٨٢ . بتحقيق د. عبد الحليم محمود . وكذلك : (منهاج العابدين) للغزالي .
- (٤١) رواه البخاري عن المقدم :
- (٤٢) رواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد عن أنس بسند صحيح .
- (٤٣) انظر على سبيل المثال : كتابنا (الرسول والعلم) ص ٤٣ - ٤٨ . ط . مؤسسة الرسالة . بيروت ، ودار الصحوة . مصر .
- (٤٤) رواه البخاري في الحج . الحديث (١٥٢٣) وأبو داود (١٧٣٠) والنسائي وابن حبان في صحيحه . انظر : ابن كثير (٢٣٨/١ - ٢٣٩) والفتح (٣٨٤/٣) .
- (٤٥) انظر : قوت القلوب لأبي طالب المكي ج ٢ ص ١٧ .
- (٤٦) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب (التوكل) برقم (١٠) .
- (٤٧) حديث صحيح متفق عليه عن ابن عمر ، وحكيم بن حزام ، كما في اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (٦١٢ - ٦١٤) .
- (٤٨) ذكره أبو طالب المكي في (قوت القلوب) ج ٢ ص ١٦ .
- (٤٩) نقله الحافظ ابن حجر في الفتح ج ١٠ ص ٢١٢ ط . دار الفكر المصورة عن السلفية .
- (٥٠) رواه أحمد عن عمرو بن العاص (٢٠٢/٤) والبخاري في الأدب المفرد (٢٩٩) والحاكم (٢٣٦/٢) وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ، وابن حبان في صحيحه (الإحسان : ٣٢١ ، ٣٢١١) وقال الهيثمي : رواه أحمد وأبو يعلى ورجلها رجال الصحيح (٦٤/٤) .
- (٥١) متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص .
- (٥٢) في الحديث « أغلقوا أبوابكم وخمروا آيتكم (أي غطوها) وأوكوا أسقيتكم (أي اربطوا أفواه القرب) واطفئوا سرجكم » رواه مسلم وغيره من حديث جابر ، ورواه الترمذي وصححه من حديث أنس .
- (٥٣) أي يعملون في الخز وهي ثياب تنسج من صوف وابرسم .
- (٥٤) انظر : تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ٢٧٨ - ٢٨٥ .
- (٥٥) تلبيس إبليس ص ٣٠١ .
- (٥٦) مدارج السالكين ج ٢ ص ١٣٣ - ١٣٥ .
- (٥٧) الذريعة إلى مكارم الشريعة للراغب . ص ٣٨٠ ، ٣٨١ . تحقيق د. أبو اليزيد العجمي . نشر دار الصحوة بمصر .
- (٥٨) المصدر السابق ص ٣٨٢ .
- (٥٩) فيض القدير ج ٢ ص ٢٩٠ ، ٢٩١ في شرح حديث « ان الله يحب المؤمن المحترف » .
- (٦٠) رواها الطبري في تفسيره (٤٥/١٧) من طريق معتمر بن سليمان التيمي عن بعض الصحابة .
- (٦١) رواه البخاري في كتاب الأنبياء عن ابن عباس موقوفاً ، وفيه بعض كلمات مرفوعة (٣٣٦٥) . وقال ابن كثير في (البداية والنهاية) ج ١ ص ١٥٦ ط . بيروت : وفي بعضه غرابة ، وكأنه مما تلقاه ابن عباس عن الاسرثليات .
- (٦٢) انظر : جامع العلوم والحكم ج ٢ ص ٥٠٣ ط . الرسالة . بتحقيق الشيخ شعيب الارناؤوط .

- (٦٣) هذه الرواية في البخاري أيضاً عن ابن عباس برقم (٣٣٦٤) .
- (٦٤) انظر : أسس التقدم عند مفكري الإسلام في العالم العربي الحديث للدكتور فهمي جدعان ص ٢١ وما بعدها . ط . المؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت .
- (٦٥) انظر : نظم المتناثر في الحديث المتواتر للكتاني . نشر دار الكتب العلمية . بيروت . حديث رقم ٢٤١ .
- (٦٦) الحديث رواه أبو داود في سننه كتاب الملاحم برقم (٤٣٤١) والترمذي في التفسير (٣٠٦٠) وقال : حسن غريب ، وابن ماجه في الفتن (٤٠١٤) كلهم عن أبي ثعلبة الخشني .
- (٦٧) رواه الترمذي عن أنس في أبواب الأمثال برقم (٢٨٧٣) وقال : حسن غريب ، ورواه أحمد والبخاري والطبراني عن عمار بن ياسر ، قال الهيثمي : رجال البزار رجال الصحيح ، غير الحسن بن قزعة ، وعبيد بن سليمان الأغر وهما ثقتان ، وفي عبيد كلام لا يضر (٦٨/١٠) ورواه البزار والطبراني في الأوسط عن عمران بن حصين ؛ وقال البزار : لا يروي بأسناد أحسن من هذا (٦٨/١٠) ورواه ابن حبان في صحيحه عن سلمان .
- (٦٨) انظر : مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للعلامة على القاريء (٦٥٨/٥) وقد نقلناه بتصرف .
- (٦٩) صح حديث معاوية والمغيرة بن شعبة ، وثوبان وعقبة بن عامر وجابر وعمر وأبي هريرة وعمران بن حصين وقرة ابن إياس ، رضي الله عنهم . انظر : صحيح الجامع الصغير . الأحاديث من ٧٢٨٧ إلى ٧٢٩٦ .
- (٧٠) انظر ذلك : الأحاديث الصحيحة للألباني ج ١ الأحاديث (٦-١) نشر المكتب الإسلامي بيروت .